

7048
S/A

كتاب

الرسالة الحميدية

في

حقيقة الديانة الاسلامية وحقيقة الشريعة الحميدية

تأليف

• نادرة زمانه وعلامة دهره واواه

حصرة اساذ العصر

مولانا السنج

• حسين افندي الجسر

عفي عنه

بمه وكرمه

—>o<—

صبع بنفقة السدد حسن افندي الفرق

وحقوق طبعه راجعه اليه

وكان طبعه برحصة مجلس معارف ولاية بيروت الجليلة

الذي سوهده في افرقيا ان تلك الامم هناك اسرع قبولاً للمدين
الاسلامي من سواه وهو افعلى في تهذيب اخلاقهم وتعزز انفسهم
من كل ما عده وما ذاك الامطابقتة اصريح العقول وسهولة فهمه
عليها وقد استمر هناك في هذه السنين انتشاراً غريباً مع عدم
المبشرين به والداعين اليه ومع ذلك كله فالناظر في كلام هذا
القس لا يقطع بمقيدة مقصده وان كان يقنيل للفكر ان بحثه في هذا
الشان للتوصل الى كشف الحقيقة لبني جادنه واقناعهم بالصواب
اعانه الله تعالى على عمله الذي يرضى الله تعالى وباعه مقصده فيه
وبلغني ايضاً ان بعضاً آخر من رجال الانكليز المتضامعين في
اللغات والفنون قد سعى هذه الايام ببناء معبد للاسلام في البلاد
الانكليزية وانه يباشر هناك بنشر جريدة عربية ليكون جل
مقصدها البحث عن حقيقة الدين الاسلامي واشهار فضائله لدى
غير العرب بها وقد رغب هذا الرجل بواسطة احد اذكيا
المسيحيين اللبنانيين الموجود الآن في لندن من بعض فضلاء بلدتنا
ان تقدم بعض مقالات للجريدة المذكورة في هذا البحث الرفيع
وفقه الله لما فيه خير العالم الانساني وما يرضى مولانا جل وعلا
وقد خطر لي حيث وجدت مجالاً للكلام وسميماً للنداء ان احرر
ربالة يستبان منها حقيقة الدين الاسلامي وكيفية تحققه لمتبعيه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد
رسول الله وعلى آله وصحبه اجمعين اما بعد فيقول الفقير الى
عفو مولاه حسين بن محمد الجسر الطرابلسي انني في هذا الاثناء
وجدت في جرائد بلادنا الشامية بعض مقالات مترجمة عن جرايد
اورباوية منسوبة لبعض احبار الانكليز المدعو اسحاق طيار قد
حاول فيها التوفيق بين معتقد الاسلام ومعتقد المسيحيين واتامة
الدلائل على تقاربهما وتشابه كتبهما وان الاختلاف بين المذاهبتين
ليس الا في امور غير جوهرية وذكر في احدى تلك المقالات
انه اتى البلاد المصرية لمخالطة الاسلام واستكشاف حقيقة دينهم
لبلوغ هذه الغاية وكلامه وان كان صريحاً بهذا المقصد ولكنه
يشف عن استحسان الدين الاسلامي ويرنو الى دفع اعتراضات
يوردها بعض احبار بلاده على المسلمين فيعارضهم بورود امثالها
عليهم ويدعوهم للنصفة ولاعتبار الدين الاسلامي اول مساعد على
تمدن الامم المتوحشة التي يدعون حرصهم على تمدنها مستدلأ بان

باطل كما انه معروف لهم بانه احي لا يقرأ ولا يكتب فضلاً عن
اقتداره على تقليد خط سواه ولم يسبق له معاملة بوضع قوانين
الملوك ونظامات الامم المتكفلة بصالح الرعايا فنادى اعلى - وته
بين ارباك الجباهير وقال يا ايها الناس اني رسول ملككم اليكم
امرني من ابائكم رسالته وشرح لكم قوانينه التي سنها لكم الآن وهو
يامركم بالسير على مقتضاها والعمل بفحواها وقد كان فيما مضى
من الزمان ارسل اليكم رسلاً غبري باغوكم عنه قوانين كنت
مناسبة لذلك الزمان الماضي فالآن يامركم بترك كثير من تلك
القوانين القديمة حيث ان الزمان الذي كان يناسبها وتناسبه قد
انقضى ويوجب عليكم اتباع هذه القوانين الجديدة التي ارسلني
بها كما يوجب عليكم ان تهجروا العوائد التي اخذتموها عن اسلافكم
او ابتدعتموها باهوائكم لم يكن امركم بها وقتاً من الاوقات وانما هي
عادات قبيحة يا ايها العقل ويمجها الطبع وترجع عليكم بالضرر
وكثير منها هو لنعم الملك كفران وعلى ضعفاء رعيته عدوان فعليكم
بتصديقي وسلوك طريقي حتى ابين لكم ما يرضى الملك وما يغضبه
فاجابوه باجمعهم وقالوا له مهلاً ايها المدعي مقاماً عظيماً ومنصباً
جسيماً لقد كافتنا بدعواك هذه سلوك طريق يصعب علينا سلوكه
وتبفر منه نفوسنا وتشمأز عقولنا وتضطرب من تصور احتماله

على أسلوب جديد سهل الفهم لا تلهي النفس ولا تستوعده الذاكرة
يروق العقول الحرة ويعجب الأذهان المطابقة عن قيود التعصب
إن شاء الله تعالى وحيث أن الحامي للدين الإسلامي والمؤيد
لشعائره والمحافظ على أوامره هو حضرة مولانا أمير المؤمنين
وخليفة رب العالمين حامي حمى الإسلام ومسيد أركان شريعة
المصطفى عليه الصلاة والسلام السلطان الأعظم والخاقان الأفندي
السلطان بن السلطان السلطان (الغازي عبد الحميد خان) بن
السلطان الغازي عبد الحميد خان أدام الله أيامه ونصر أعلامه
وأمدّه بالامدادات الإلهية والتوفيقات الصمدانية فكان من كمال
حظ هذه الرسالة وطالع سعدّها الأكبر أن تكون لاسمه الكريم
منسوبة وفي صحائف حسناته مكتوبة أذ هي حسنة من حسنات
عصره السعيد وقطرة من بحار تقدم رعاياه في منهج المعرفة
والتسديد فسميتها (الرسالة الحميدية في حقيقة الديانة الإسلامية
وحقيقة الشريعة المحمدية) فاسأل الله تعالى التوفيق لطرق
لصواب وهداية قلوب ذوي الإلباب للنظر في عاقبة يوم المآب
نه قريب مجيب وهذا أوان الشروع بالمقصود بعون الملك المعبود
فأقول قام رجل بين جماهير بلدة وهو من أول أشاته قد
عرف بينهم بالصدق والأمانة ولم يعهد عليه تروير ولا احتيال

اليكم وهو صادق فيما يبالغكم عني من دقيق وجليل فامثلوا او امره
واجتنبوا نراهيه وخذوا عنه القوانين التي سننتها لكم الى آخر ما
ادعى ذلك الرجل من وطائفه التي فوضها الملك اليه وقد كان
اوئلك الجماهير في قوة المدارك ومعرفة طرق الاستبدال متفاوتين
ومنتزعين عدة طوائف اذ من المعلوم ان العلم لا يوجد جميعه عند
واحد ولكنه يوجد عند الجميع

(فطائفة) منهم كانوا يعرفون خط الملك حق المعرفة ولا
يشتهون فيه ويعلمون نه لا يتلد فعند ما نظروا ذلك الكتاب
قالوا هذا خط ملكنا فهذا كتابه بلا ارباب ففحن فد اذعنا لما فيه
وصدقنا هذا الرجل فيما يدعيه

وطائفة منهم كانوا يعرفون ختم الملك اتم المعرفة ويعلمون
انه لا يقلد ايضاً فحينما نظروا اليه قالوا هذا ختم ملكنا الذي
لا يقبل التزوير ففحن ايضاً قد صدقنا هذا الرجل بلانكير
وطائفة منهم كانوا يعرفون انشاء الملك واساليبه الماوية
وخطاباته السطانية التي يقصر عن بلاغتها سواء فقالوا نعم ان
انشاء هذا الكتاب هو انشاء ملكنا المعلوم لنا اختصاصه به وهذا
الخطاب خطابه الذي نعده منه في مخاطباته رعاياه ففحن ايضاً قد
صدقنا هذا الرجل فيما ادعاه

افكارنا الا اذا تحققنا ان ماكننا المغدق علينا النعم والمسة أسر
ارواحنا بالكرم هو يأمرنا به ويرضاه لنا فاننا حينئذ لا يسمننا الا
الانقياد والتسليم اليك والتصديق برسائلك والانبال على
اطاعتك لما لمبكننا علينا من الامر النافذ والسايطان التاهر واعلمنا
انه لا يختار لنا الا ما فيه صلاحنا حساً ومعنى فهل لصحة دعواك
من برهان وهل معك دليل يضرنا الى الخضوع لك والايان
فقال ذلك الرجل نعم يا ذوي الالباب وهن ياتي بالعقل
التصديق بدعوى الابدال المرشد الى ادواب ان دعوى كتابان
الملك بخطه وختمه وانشائه المداومة لديكم بقول فيه ان فلاناً وهو
انا حامل كتابي هذا المخلي بالعلامات الفلانية الظاهرة فيه للبيان
هو صادق في كل ما يبالغكم عني وهو رسولي اليكم اشرح لكم
القوانين التي سننتها لكم لتعود بالنفع عليكم فامتثلوا او امره واجتنبوا
نواهيها فقالوا له ابرز لنا هذا الكتاب الذي تدعيه حتى يتميز
الصدق من المين وتزاح الشبهة من البين فحينئذ ابرز لهم كتاباً
واقاه بين ايديهم واجتمع للنظر فيه قاصيهم ودانيهم فنظروا
باجمعهم فيه وقرأوه وفهموا معانيه فاذا هو طبق ما الرجل يدعيه
مشتمل على خطاب الملك لاولئك الجماهير بان هذا الرجل
الحامل كتابي المخلي بالعلامات الفلانية الظاهرة فيه هو رسولي

موافقا لما قاله اولئك الرسل ووجد فيه تلك العلامات التي
ذكروها لنا نعلم انه صادق فيما يدعيه وان كن الامر بخلاف ذلك
رغضا دعواه بلا ارياب فعندما تأملوا قوانينه التي يدعي انه
مرسل بها وجدوها طبق ما اخبرتهم به الرسل المتقدمون وبحثوا
عن العلامات التي قالوا انها توجد فيه فوجدوها موجودة ظاهرة
فيه بلا تمويه فعند ذلك صدقوه بدعواه ايضا واتبعوه اكمل
الاتباع

وطائفة منهم قالوا الاحوط ان تروى ونظر فيما يامرنا
به ذلك الرجل وما ينهنا عنه وفي تلك القوانين التي يدعي انها
من عند الملك فان كان يامرنا بما نعهده مطابقا لرضى ما كنا ويناها
عما نعهده خلاف رضاه وراينا القوانين التي جاء بها هي طبق
ما نعهده ايضا من قوانين الملك متكفله بخير الوطن رافعة عن
الناس شرور المحن لاسيما اذا رأينا ذلك الرجل لا يامر بشيء يعود
عليه بصالح خاص به بل مطالبه عائدة بالنفع العام لجميع الشعب
نعلم انه صادق في دعواه وان كان الامر خلاف ذلك كله نعلم انه
كاذب بمدعاه فعندما نظروا الى اوامره وجدوها طبق ما
يعهدونه مرضيا لملكهم وراوا قوانينه كذلك متكفلة بخير البلاد
ونجاح العباد ورفع الفساد ولاصالح له خصوصي في كل ما يامر به

وطائفة منهم لم يكونوا يعرفون شيئاً مما تقدم ولكن كثير
يعرفون ان عند الملك انواعاً من التحف والنفائس التي لا يوجد
عند سواه من اكبر الاغنياء واعظم الملوك فقاموا الى رجل
ان يرهان اصدقك عندنا ان تحضره من عند الملك ليلة
الفلانية والشفعة الفلانية من تلك التحف المخصصة بجزائه فنقلهم
افعل ان شاء الله تعالى وبعد مدة وجيزة احضر لهم ما طابوه
ونظروا اليه وتحققوه وهم يقولون انه لا يمكن حضاره الا بذن
الملك وارادته اذ هو مختص بجزائه غاية المختصين فعند ذلك
صادقوا ذلك الرجل في دعواه على اكل وجهه .

وطائفة منهم قالوا ان ما كننا كان فيما مضى من زمن قد ارسل
لنا رسالاً واصحابهم بقوانين تناسب ذلك الوقت وتكفي احتياجاته
وقد برهنوا على ارسال الملك اياهم بما ثبت دعواهم وكانوا يقولون
لنا ان الملك مزمع على ارسال رسول اليكم ياتي بعد زمان من
ايامنا هذه ويصحبه بقوانين تنكفل باصلاح شؤنكم وتناسب
الزمان الذي يرسله فيه وتقوم باحتياجاته وان ذلك رسول
توجد فيه علامات هي كذا وكذا وذكروا لنا علامات كثيرة
لا يصدق العقل بوجودها باجمعها في شخصين فمنح الان ناسل
فيما جاء به هذا الرجل وادعى انه من عند الملك فن كان

الملك خبره ومع ذلك لم يرد من جانب الملك من يكذب ذلك
الرجل ويقبض عليه وعلى من يتبعه وينزل بهم النكل وينع
الناس عن العمل بقوانينه التي نشرها بينهم في جميع الشؤون
والاحوال بل لم يزل ذلك الرجل يزداد اتباعاً يوماً فيوماً ويعلمو
شانه حيناً فحيناً فعند ذلك جزم أولئك الطائفة بصدق ذلك
الرجل واتبعوه أكل الاتباع

وظائفة منهم لم تسبق افكارهم الى تلك الأدلة التي وصات
اليها افكار أولئك الطوائف السابقة وانما ناموا في شان هذا
الرجل وفي متابعة أولئك الطوائف له وفي الرجوع والدلائل التي
حماتهم على تصديقه والتسليم اليه فقالوا ان هؤلاء الاقوام الذين
اتبعوا هذا الرجل لاشك انهم عقلاء واصحاب اراء سديدة
ومستعدون للاستدلال على الحقائق والتوصل للصواب ونراهم
قد تركوا عوائدهم المألوفة لهم والموروثه عن ابائهم وهجروا أكثر
قوانين ملكهم التي كان قد سنّها في الزمان الماضي كل ذلك بسبب
تصديقهم هذا الرجل ولا شك ان هجر مثل تلك العوائد المذكورة
يصعب عليهم جداً وانهم يعلمون قطعاً ان تركهم لكثير من
القوانين التي كن سنّها لهم الملك ان لم يكن باعده ورضاه يستحقون
انتقامه الشديد فتصديقهم هذا الرجل لابد ان يكون ناشئاً عن

وينهى بل هو مشتمل على ما يجلب الخير ويدفع الضرر مما هو على
تعليمهم شكر الملك على انعاماته عليهم وبالحقيقة ذلك لشكر
عائد بالمنافع اليهم فعند ذاك جزموا بصدق ذلك الرجل بما
يدعيه وخضعوا له اتم الخضوع

وطائفة منهم قالوا لاشك ان جميع ما يدعيه هذا الرجل
يبنوا وما يشره من القوانين وما هو عازم على اجرائه من التصرف
باحوال من يتبعونه من رعية ملكنا لا بد ان يعلم به ما كنا ومن
الحال ان لا يعلمه لظهوره علنا بين الخاص والعام ومثل ذلك لا يتم
كتماننا وار عن اقصى البلاد فان كنت دعواه صحيحة اقره
الملك على اعماله ولم يرسل اليه من يكذبه ويقبض عليه وعلى
من يتبعه ويعاقبهم اشد العقاب وان كان كاذبا في دعواه فزورا على
الملك خطه وختمه ومتلعبا في رعيته حسب هواه فلا شك ان
الملك في اسرع وقت بعد ما يعلم خبره يرسل من يكذبه بمدعا
ويقبض عليه وعلى اتباعه وينزل بهم النكال الشديد لان هذا
الاقترا لا يكون حقيقا عند ملكنا الحكيم الحازم بل هو امر من
اعظم الامور يستحيل ان يعفوه عنه او يتساهل فيه فصبر اولئك
القوم مدة من الزمان كافية لان يعلم الملك خبر ذلك الرجل
ومضت الليالي والايام التي لا يصدق العقل معها انه يخفى على

منهم اني لا يتوفر جمعها لغيره وانه يمكنه ان يقتنى التحف الفاخرة
التي يتمتع على سواه ان يقتنيها لانفراده بانقياد الناس اليه مادة
وادباً فيمكنه جمع قواهم الحسية والمعنوية الى قوته فيبلغ بذلك
مالاً يبالغه غيره وكانوا ايضا من غفاتهم يظنون ايضا ان امور
الناس ومجري احوالهم ومعاملاتهم بتقضى القوانين التي بين
ايديهم كل ذلك ليس بتدبير ملك واختيار متصرف متسلط
بل يتوهمون ان ذلك جميعه جار على طريق الاعتياد ومقتضى
تقلبات الزمان وطوارق الحدوث حتى صار ذلك ناموساً ملوماً
جارياً بلا تخلف الفتنة الطباع وخلافه عندها لا استطاع فهم
بالاخرى ان لا يعرفوا رسالاً للملك وكيفية ارسالهم ووضع القوانين
من جانب الملك وانها باختياره وان له تبديها بسواها فهو لا يقوم
لما سمعوا دعوى ذلك الرجل التي ادعاها في بلدتهم على رؤس
الاشهاد ونظروا الى شرئ اولئك الطوائف معه وانهم كذبوه
اولاً وحاوروه ثم انقادوا اليه وصدقوه تنبّهت افكارهم
واستيقظت البائهم ومن يسمع يخجل فقال بعضهم لبعض ان
هذا الامر مهم جداً فان كان يوجد للناس ملك متسلط عليهم
غاية التسلط وشانه في تلك السلطة ان يتصرف في احوالهم وان
يجمع اليه قواهم ويتولى بغناهم وهو الان مرسل هذا الرجل ويامرنا

تحرير ادلتهم التي اعتمدوها في تصديقه ولولا انها اداة ناطقة
اوصاتهم الى الصواب لما كانوا جروا بمقتضاها ولما شبروا ما لم يشبرهم
وتعرضوا للانتقام ملكهم ولما كانت عقولهم السليمة تمنعهم ان
يقدموا هذا الاقدام ويخطروا هذه المخاطرة اعتماداً على دليل
ضعيف او هوى نفس وخيم العاقبة فاتفقوا جميعاً على تصديق هذا
الرجل مع تنوع ادلتهم لانه حجة اخرى مستقلة تثبت دعواه
اذ ان من المحل الذي لا يصدق العقل ان يكون ذلك الاتفاق
من اولئك القوم العقلاء وتوفر تلك الادلة التي وضعت لهم
حاصلاً بوجه الصدفة ولا يقول بالصدفة في ذلك الا مكابر فحين
اعتماداً على جميع ما تقرر لدينا على هذا الوجه المشروح وهو اتفاق
هؤلاء المجاهير بهذه الكيفية التي لا تكون بوجه الصدفة ولا تأساً
الا عن تثبت وتحقيق تام من اولئك العقلاء قد صدقنا هذا
الرجل فيما يدعيه وامثلنا جميع ما يامرنا به مقرين بانه رسول
ملكنا بلا اشتباه

وظائفة منهم كانوا ممن اغفلهم امر معاشهم واستغراقهم في
لذاتهم فهم لا يعلمون ان للناس ملكاً متولياً عليهم وان حقيقته
انه كبير له السلطة التامة على شؤون جميع الناس بحيث يتصرف
في احوالهم بموجب العدل حتى يمكنه ان يجمع الاموال الكثيرة

الذي دعوه باسم الملك هو دليل لنا كاف على صدق هذا الرجل
فيما يدعيه فان ذلك كله لا يكون استثناء بطريق الصدفة او عن
عبث او هوى نفس او مدهانة تحمل اوائك الاقوام على الامر
الخطير واذا اهممنا بهذا الاستدلال وقطعنا النظر عن شهادة
هؤلاء الاقوام في شان هذا الرجل وعن جميع ما اجره سمع فلا
يمكننا ان نهمل النظر فيما احضره من التحف الفاخرة التي طلبت
منه وشهد له طلابها بانها من عند الملك ولا توجد عند سواه ولا
يمكن احضارها الا باده ونحن كذلك نرى انه ليس من شأن هذا
الرجل قطعياً ان يوجد عنده مثل هذه التحف بل بمقتضى شأنه
وعزته وقلة امثاله التجزم عقولنا بانها لا توجد الا عند من له الساطة
القائمة والتصرف المطلق في اموال الناس قادر على جمع قواهم الحسية
والمعنوية الى قوته حتى تبلغ درجة يمكنه معها ان يقتني مثل هذه
التحف النفيسة فاحضار هذا الرجل لها عندما طالبت منه هو
دليل كاف على وجود كبير متصف بتلك الصفات السامية
يسمى ملكاً وانه هو الذي ارسل ذلك الرجل اليها وصدقه في
دعواه بتسليمه له تلك التحف عندما طالبت منه فاعتماداً على
ذلك كله قد جزمنا نحن بوجود ملك للناس وبارساله هذا الرجل
اليها وخضعنا له اتم الخضوع وانقدنا اليه كامل الانقياد

باتباعه وبقينا نحن في غفلتنا هذه لا نمتثل له امر ا ولا رفع .
ذكراً فلا شك ان عاقبتنا تكون وحيمة علينا اد لا بد ان هذا
الرجل يبايعه حقيقة حالنا وعدم الثباتنا اليه فينتقم مما استدالا انتقام
ولا يعذرنا بجهلنا وغفائنا عن سلطانه فالصواب لنا ان نامل في
كلام هذا الرجل ودعواه وفي شؤن هولاء الجماهير انذر
خالقوه ثم اتبعوه حتى نتوصل الى حقيقة الحال أهو صادق فسته
ام كاذب به التأكيد نصده فاحذوا يا ماون في ذلك مع كمال
التحري واتم البحث فبعد تأملهم الصحيح وتحريده الكامل وبمباشرة
التمام عن حقيقة الصواب نتج لهم ما ملخصه اننا وان كنا لا نرى ان
في الكون ملكا ولا نعرف خطه ولا ختمه ولا انشاء ولا تيد من
قوانينه حتى نقابل بها ما جاء به هذا الرجل ولا نعرف احصاء
الرسل المتقدمين في شأنه ولا العلامات التي علموه بها فلا تل من اننا
نعتبر شهادة هولاء الجماهير الكثيرة الذين قالوا انهم يعرفون تلك
الامور جميعها وتحققونها وقد اتخذوها عمدتهم في تصديق هذا الرجل
وسلوكم في سبيل يصعب عليهم سلوكه لولا تيقنهم بصدقه
فاتفاقهم على ذلك وهم عقلاء وتصريحهم بشهادتهم انهم يعرفون
تلك الادلة ولا يرتابون فيها وانها كافية للتصديق وسلوك هذا
الطريق الذي فارقوا فيه مألوفاتهم وبعض ما امرهم به الكبير

يدعى جواز وقوع المحال وهو انه لو سلم لهم بالفرض ومجازاة
الخصم تأييل كل دليل على حادثة لا بسلم العقل السليم والضمير
الحرة بطريق الصدفة قد توفرت تلك الدلائل لتصديق ذلك
الرجل ونيسر له ان يصورها مع فسادها بصور الادلة الصحيحة
ويموهها على اوائك الجماهير حتى اقنع افكارهم بتصديقه واخرجهم
مما افوه الى غير ما افوه على ان بعض تلك الدلائل لم يكن ذلك
الرجل مقيماً لها عليهم ولا ساعياً بتدوينها لديهم وانما اوصاتهم اليها
عقولهم بعد التأمل والاسبصار ولا صنع له فيها البتة ووجود
العلامات التي قالت الرسل قبله انها توجد فيه لا يصدق العقل
ايضاً ان يكون في قدرته احداثها في نفسه واحواله وقد جهل
هؤلاء المولون ان الاشياء المجتمعة لها حكم غير حكم كل فرد منها
على انفراده فابا من القوة ما ليس له وهذا بمسلم في المحسوسات
والمعقولات فشهادة الفرد غير شهادة الافراد الكثيرة المجتمعة
وهذه تفيد ما لا تفيده الاولى وتعطي من القوة ما لا تعطيه
وكذلك الادلة الكثيرة المجتمعة على نتيجة واحدة تقنع الضمير
وتبعده عن الركون للتاويل ما لا يفعله الدليل الواحد والدليلان
فاذا سلمنا ان ذلك الرجل تيسر له تقليد خط الملك فكيف
يصدق العقل انه مع ذلك نيسر له تقليد ختمه واشائه وموافقة

هذا وقد كان يوجد بين اهل تلك البلدة من كل طائفة من
الطوائف المتقدمة اباس اخذتهم عزة النفس وعثر الائمة ولتهالك
على ما اعتمادوا عليه مورتاً عن ابائهم فتصوروا ان هذا الرجل
اذا سلمنا له دعواه فلا بد ان يصير هو الامر ونحن الامرين
له وكثير منهم قد كانوا امراء بين اقوامهم متميزين على اقاربهم
فصعب عليهم تصديقه والخضوع له بسبب تلك الوساوس واضروا
على تكذيبه ظاهراً وقلوبهم مملوءة بتصديقه واكثما غلب هواهم
العاجل على عقولهم وهان عليهم انتقام المالك الآجل بما سكت
اليه نفوسهم من اختيارها الباطل وهكذا يوجد من الحمقة من
تراه عند انفعالاته النفسية من نحو عزة النفس او الغضب او
الغيرة او التعصب الباطل يغمص الحق وينصر البطل ويهون
عليه الخطر العظيم ثم يندم بعد ذلك حين لا ينفعه المد ثم اخذ
اولئك المعاندون يؤولون كل دليل من الادلة التي اعتمد عليها
سواهم من اولئك الجماهير بتاويلات واهية وتمحلات سافطة
ويصرفون كلا منها عن دلالة بطرائق فاسدة لا يقبلها صريح
العقل ولا يشهد بها الضمير الحر وتارة يغلطون اولئك الاقوام في
استدلالهم بغير سند يعتمد عليه وغفلوا عن اسر لا يغفل عنه الا
البليد الجاهل بطرق الاستدلال ولا ينكره الا متجاهل مكابر

او قيل له عند ارادته عقاب من كذب رسوله ان هؤلاء مذورون
 في تكذيبهم اياه لعدم طهر دليل لهم على صدقه كان له ان يقول
 لركنت اراهم عديني النقول فاندي "الدرالك - ففي اسر سائهم
 لكننت عذرتهم وعفوت عنهم ولكني اراهم سيفه اذور معاه
 رصواظهم الخاصة بهم ذوي عقول وتنبه تام وتيقظ كامل كاف
 ابلاغهم هاربه فكأنف عليهم ان يرجعوا هذه القوى تي
 يستندونها في تعيشهم رصواظهم الى التامل في دعوى ذلك
 الرجل والاستدلال براسطتها على صدقه او كذبه كما يستمرار
 في استدلاله على اخصامهم عند منازعتهم في اغراضهم فادن
 هم عندي غيره مذورين بل تهاونهم في الالتهات الى كلام رسول
 والتامل في دعواه هو الذي اعني عين بصيرتهم وواقعهم في خطأ
 تكذيبهم اياه وبذلك يستحقون انتقامي وسلب انعامي فاما انتقم
 منهم بهذا الوجه الظاهر الجاري على موجب العدل
 ثم ان ذلك الرجل المدعي ارسال الملك اياه بعد اتباع اولئك
 الجماهير له لم يزل مهتساً باقتناع الذين لم يصدقوه وهم الفرقة
 المكابرة المتمسكة عليه بالتهويلات الواهية والفرقة المكذبة له بدون
 التفت الى الدلائل فجعل دائماً يقدمهم النصائح ويوضح لهم الادلة
 ويوقظ افكارهم لما فيه صلاحهم وهم مع ذلك لا يزدادون الا

القوازين التي سنها الملك سابقاً واحضارها التفت التي لا ترد الا
عند الملك ولا يمكن احضارها الا ارادته وكيف اتفق مع ذلك
ان توجد فيه العلامات التي كانت الرسل المتقدمون ذكرها
توجد في الرسول الذي في عزم الملك ان يرسله بجده حين وكيف
خفي ايضاً امر دعواه على الملك بدم انتاعته في البلدة ومريم سنة
كافية لبلوغ خبره للملك ولم يرسل اليه من يكذب وصدقته
وبالحق انه لا يصير على القول بتلك التأويلات راحة الصائفة
بتلك الموافقات الامكا بوجاهة على هو وتسميه الاعشى يستحق
اهمال كلامه وعدم الالتفات اليه

وقد وجد من كذب ذلك الرجل فرقة من المؤمنين في
الاستدلال على صدقه او كذبه فغاية ما كنت منهم هم بقوا
متمسكين بما القوه من قديم الزمان موروثة عن اسلافهم وتوارثوها
لا تترك ما نحن عليه ولا نفارقه الى سواء تمسكنا اعمى ومضما عتني
وهؤلاء القوم لوقيل لهم ان هذا الرجل اذا كان صادقاً في دعواه
يخشى عليكم من انتقام الملك بسبب عدم اتباعه لم يكن له من
الجواب الا قولهم انه كذاب ونحن لا نصدق فيما يدعيه وهذا غاية
ما عندهم من الجواب الناشئ عن الجمود البارد واتمرك الخامد
فهؤلاء الخاملون هل يظلمهم الملك بانزال انتقامه بهم لا والله لانه

الملك يفعل بهم ما تقتضيه حكمته والبعض منهم خرج من البلدة
والتجأ الى المماقل والجبال وهؤلاء ايضا لم يهمل محاربتهم كما
امكنته الفرصة املاً في رجوعهم الى تصديقه وحذراً من كرههم
عليه وعلى اتباعه بالاذى عند قدرتهم عليه وقد انذرهم بانه وان
خلصوا من انتقامه يخسبهم فلا يخلصون من انتقام الملك متى
حضر وظهر عليهم فانه يفعل بهم حينئذ ما يستحقونه بمقتضى
العدل والحكمة

والبعض منهم الجأهم الخوف او الطمع الى التصديق ظاهراً
واضربوا في قلوبهم التكذيب فالحقهم ذلك الرجل باتباعه
وعامامهم معاملة اشياؤه لانه كن يقول اني مأمور من الملك ان
اعبر ظاهراً من يتبعني لان البحث عن بواطنهم ربما افسد على
كثيراً منهم بعد ان يكون صادقاً ويفتح لاجدائي باباً ان يقولوا
عني اني مرتاب في اتباعي وغير مطمئن لهم وهؤلاء القوم المتلبسون
متى انكشف حالهم للملك فيما بعد واطلع على بواطنهم وانهم لم
يتبعوا رسوله الا خوفاً او طمعاً وهم يبغضونه اشد البغض ويتربصون
الفرص لاذيته واذية اتباعه الصادقين فلا شك انه ينزل بهم اسد
النكال ويذيقهم الاهوال اذ هم اعظم ضرراً من سواهم ولا يؤمن
في جميع الاحوال اذاهم

نفوراً ومكابرة وجموداً فلما اعياه امرهم وتحقق انه لا ينفع فيه عمل
البرهان وراهم قد انتصبوا له ولا تباعه اعداء الداء يترقبون الفرص
للأضرار والاذى جرد لهم السيف وناصبهم الحرب بأمر الملك
الذي ارسله

إذا المرء لم ينجع به النصيح لم يكن له راددا الا العصف فوق راسه
فاستعان بمن اطاعه على من عصاه وقامت بين الفريقين الحرب
على قدم وساق وحاصل الامر بعد ما استمرت الحرب بينهما سجلا
سنة الله في خلقه اذ جعل الامر دولا انه انتصر ذلك لرببل
على مخالفيه والعاقبة للمتقين فقتل بعضهم اذ لا دافع لاداهم الا
القتل واتلاف المؤذى امر معقول مقبول وبقتلهم سلامة المدينة
من الدمار

(وقطعتك العضو والمريض ان يكن به حياة المرء عين الواجب)
واستأمر بعضهم كسر الشوكة اذاهم بضرب الاسترقاق عليهم
وجزاء لمخالفتهم رضا ملكهم واخضع بعضهم لامتثال بعض امره
التي تكف بأسهم عن الاضرار به وباتباعه وشرط عليهم ان
لا يجاهروا بتكذيبه وان كانوا باطناً مكذبين حفظاً لاجته وحذراً
من انصداع افكار متبعيه وان يدفعوا اليه من مكاسبهم ما يكون
عوناً على تدبير شؤون البلدة وأبقى مجازاة تكذيبهم له الى حضور

الجماعات الكثيرة كذلك الذين ساعدوه ونظروا رأي العين
واحاطوا باحواله وبما جرى له في مدة حياته مع الامر حتى ختم له
نصديق الالوف من اتباعه بكل ما جاء به انه بهد ما مضى من
الامر اربعين سنة بين قومه وقد مرزوه بالصدق والالاء حتى
دعيه محمد الامين ولم يترأ في تلك المدة تعلم القراءة لكتابة
ولم يجتمع مع اهل هاتين الخططين متعاضداً يكمنه به ان يتعلمهما
منهم ويؤتها. ذاك لاكتساب جاز من معرفة الاحكام شرعية
الافنديين وقوانين الملوك ولم ينزل عليه في تلك المدة بمائة شيء
من ذاك قام بين جماهير العالم من اهل العرب والعجم مع قلة ذات يده
رفاة انصاره واعوانه وعلم سبب المظنة في اجداده قد زالت
فيظن به انه يريد استردادها بالتبيل على الرأسة فادعى ان الله
سبحانه وتعالى اهل العالم ارسله الى الناس كافة لاجل ان يباينهم شرعه
الذي شرعه لم ليتكامل نجاتهم في الدنيا والاخرة وان هذا
الزمن يناسب زمانه الذي بث فيه في انفس هذا العالم وانه
ينسخ به كثيراً من احكام شرايع الرسل الذين بعثهم الله تعالى
قبله فيما مضى من الزمان الذي كان هذا المذبح ياسبه وانه
ينهاهم عن عوائد واخلاق قبيحة مضره بهم والحكم ورثوها عن
ابائهم اوزينها لهم الشيطان واقبح شيء منها عبادة الاوثان والنيرون

والبيض منهم الجاهل الخوف اه اطلع بما في ايدي ذلك الرسول
وادمي انبائه من لا مرل تي بجمه الاصارح شن المدينة ان
التصديق والخصوع ظاهراً وهم في البطن مكذوبون راكنهم بعد ما
خالطوا ذلك الرسل وانذبروا احواله رفهدرا حقيقة القوانين التي
ادعى ان الملك ارسل بها وشاهدوا ما لم يسمع تباه كمن امة قدوة
وانه لا يامر الا بالخير ولا ينهي الا عن الشر انما رحمت ربهم
لتصديقه ظاهراً وبالمنافعة قد كذاك وصاروا من خير تباه
واكرم انصاره

اذا احطت بنبراً بجميع م سررناه وفهمت رموز رخصنا رشر
لك في شان هذا الرجل ان العقل الحر الدائم طالي عن شوى
والتعصب الاعمى المطلق من قيود التقيد وخيل الخروج عن
الخطأ الذي اعتاد عليه يحكم بحجة دعواه وانه رسول الله لا
اشتباه لان اتفاق تلك الدلائل لا يكون بوجه اصدقة عند كل
لبيب عاقل فاعلم ان محمد بن عبد الله بن عبد المنصب عليه
الصلاة والسلام قد نقل لنا با تواتر ي نقل لنا الجماهير الكثيرة
الذين لا يحصى عددهم ويحيل العقل تواطئهم على الكذب
كاحالته مثلاً تواطئ الناس جميعاً على الاخبار بوجود مكة
وهي غير موجودة عن الجماهير الكثيرة كذلك وهم جراً عن

سورة بمعنى انه يستدل على انه من عند الله تعالى بجزء فصحاء
الاسان العربي منهم وبالحائنه باجمعهم عن الاتيان بما يساوي اقصر
سورة منه في فصاحتها وبلاغتها واهل ذلك اللسان هم اصرة
هاتين الخطتين وفطاحل هاتين الصنعتين وفيهم من بلغ فيهما اعلى
المراتب التي يجز عن بلوغها كل من سواهم من البشر ولا توجد
فوقها مرتبة يمكن استيلاء القوة البشرية عليها ووصول العقل
الانساني اليها ثم بعد الاخذ والرد والاقبال والصد اخذ اولئك
الجماهير ينضمون الى محمد عليه الصلاة والسلام وينضمون
لديه ويدخلون في دينه افواجا ويمتلون اواصره افراداً وازواجا
مسادين له بالرسالة من عند الله الامن لم يرد الله تعالى ان يتولاه
واذا اردنا ان نمثل احوال اولئك الاقوام وشؤونهم معه عليه السلام
حسب ما تدل عليه الاخبار الصحيحة والآثار الثابتة وحسب
الامكانات العقلية التي لو فرض وقوعها تكون نتيجتها كما سنقره
في هذه الرسالة ارسلنا التأمل الصادق الى تمثيل شؤونهم معه
عليه السلام بانهم كانوا في شأنه على طرائق مختلفة ومناهج متنوعة
سلكوها حسب استعدادهم وسمو افكارهم وخمودها فطائفة
منهم وهم اهل الفضاحة والبلاغة العربيين الرائج في ذلك الزمان
بين الامة العربية سوقها فكانتا اشرف علومهم واكرم مفارهم وهم

والاحجار والاشجار وانه يامرهم بتوحيد الله تعالى واستاد
اتصافه بصفات الكمال وتنزهه عن صفات النقصان وانه
كيفية شكرهم لما لهم على نعمه التي انعمها عليهم والحققة تلك
الشكر عائد بالنافع اليهم الى غير ذلك من كل ما يجلب لهم الخير
ويدفع عنهم الضرر مما حوته شريعته المرسل بها فعمد ما سمى منه
اولئك الجماهير عالمهم وداينهم وسلاطينهم وجبابرةهم تنزه
الدعوى العظيمة نفروا من قبول دعواه وعادوه استدعاه وهجره
منهم الاهل والخلان وكذبه الشيوخ والشبان وتمحل له الاء
اعداء والموافقون اخصاماً الداء ثم اخذوا في مجادته ومحب وائمه
وجرهم منهج المجادلة الى طلب حجته وصار كل سهم يصاب به اماً
على صدق دعواه ويتمحل له التعجيز في كل ما يراه وهو عليه
السلام ينصب لهم الدلائل ويحجب في المقترحات كل ما ائل ومن
اعظم الحجج التي استند في اثبات دعواه اليها وجعل معظم
اعتماده عليها ما تلاه عليهم من مجموع كلام عربي يسميه قرآناً
ويقول انه من عند الله تعالى ارسله به اليهم وهو مشتدل على
التصريح بانه رسول الله تعالى الى الناس كافة وانه صادق في كل
ما يبلغ عنه سبحانه وهو متكفل ببيان الشريعة التي شرعها الله
تعالى لهم وقد جعل عليه السلام يتخذاهم باقصر جملة مه يسميها

بمن عند الله على ما يرام

والأغنية منهم كانوا من أصل الخبرة في نقد الكلام ومعرفة
الخصائص الفاضلة فيه وتدبر ألباب التي تروق ذوى الألباب
ومشتملاته التي تأتي بالهجب العجيب فظاهر لم بعد التأمل الصادق
في ذلك القرآن أنه رجحت فيه خواص كاملة لا يمكن في العقل
اجتماعها في مجموع كلام مهما تأنت فيه واضعاً واتسع اطلاعاً على
الماضي والحاضر والمستقبل وأحوال الأمم في شرونها اجتماع والاحتاطة
في جميع الفنون والآداب والحكم والسياسات وتتميز فيه عدم
المضاربة والتناقض وعسنى الأسلوب مع الأفراد عن الأساليب
المهودة عند العرب إلا أن يكون العقل هو الله تعالى القادر على
ذلك كله وعلى جمسه في كلام يريد جمسه فيه وذلك أنهم وجدوا
هذا القرآن يخبر عن شيوب مستقبله تأتي طميق أخباره كوعده
اتباع محمد عليه السلام بدخول مكة آمنين فباء الأمر كذلك
ويخبر عن قصص الأولين وسير المتقدمين كما هي حكاية من
شاهدها وتضرها ويخبر عن الضمائر من غير أن يظهر ذلك من
أصحابها بقول أو فعل كما يعلم من حوادث حدثت لبعض اتباع
محمد عليه وعليهم الصلاة والسلام وبعض أعدائه (كما في
التفسير وكتب الحديث) وهو مع اتساع مجاله في كل فن من

امراؤها اعلمون باسلام العلماء اعلاء ما والمحمدون
باسرارها وبما هو في طوق البشر مراتبه وبما هو
في طوقهم من ذلك اصحاب الانطب احسنه والقمة المرفاه
لما تمدهم عليه السلام اقصر سورة من القرآن الذي جاء
به وادعى عجزهم عن معارضته وردهم بالاضمان
والقصور عن بلوغ تلك النقبة ياركس بعنهم ليعلموا
من ذلك في كل سنة مشهرا اني كعجز عن ذلك
يسفه احلامهم في عاداتهم وعباداتهم وفي مبدءهم
عندها بضاللتهم اغدوا يتامون في ذلك القرآن راسرا
بمسبار التبيان ونقلونه ظهرا لبطن ويتبدرونه تدرجاً
فظهر لهم ان هذا القرآن بلغ مرتبة في الفصاحة والبلاغة لا يركب
القوى البشرية ولو ان بعضهم كابر وعارضه بطائفة من
واصبح سفرية عند المصادر والوارد لان كل امر توال ما نزل
ويفضله بدرجات سامية تظهر العقول ذممه وتضع الحكام
خساسته وتخط في الانفس منزله ولو كان في ذلك شيء فحققت
عندهم عجزهم عن معارضته ولو باقصر سورة منه واقرروا عجزهم
بعجز البشر وان ذلك دليل على انه من عند خالق قوي وقادر
فصدقوا جميعا دعوى محمد عليه السلام بالرسالة واتبعوه نعيم جوار

ولا يصح بصرّك الله تعالى في العقل السليم ان تجتمع كل تلك
الصفات فيه اتفاقا ولا يصدق بالصدقة في ذلك الضمير الحر
فدالوا ان الذي ظهرا لنا وتحققناه من اجتماع تلك الصفات في هذا
الكلام البديع انه كلام تعجز عنه قوى البشر ولو كان بعضهم
ابعض ظهيرا فإتيان محمد عليه السلام به وهوامي ومن المحال عادة
ان ياتي به اكبر العلماء واحق الفلاسفة واعظم المؤرخين واكبر
السياسيين دليل واضح على انه من عند الله تعالى ارسل محمدا به
ليكون معجزة له تدل على تصديقه اياه فحقن قد صدقنا دعوى محمد
عليه السلام بالرسالة من عند الله وآمنا بجميع ما جاء به فاصبحوا
من اتباعه واكرم اشياعه

وظائفة منهم لم يكونوا من اصحاب الفصاحة والبلاغة ولم يكن
عندهم قوة النظر والاحاطة بالصفات التي اشتمل عليها القرآن
الدال اجتماعها فيه على انه ليس من مصنوعات البشر ولكبرهم
راوا محمدا عليه السلام ادعى الرسالة من عند الله وادعى ان
هذا القرآن من عند ربه وانه يتحدى اهل الفصاحة والبلاغة
بقصر سورة منه ويدعى عجزهم عن معارضته ويشافهم بذلك في
كل مجمع ويقرعهم بقصورهم عنه على مرأى من عموم الناس
ومسمع وراوا ان البعض من اهل الفصاحة والبلاغة الحائزين قصب

اخبار واحكام ومواعظ وامثال واخلاق واداب وتغريب
وترهيب ومدح الاخيار وذم الفجار ونحو ذلك من قبائح السجائر وموافيق
الدنيا وتدبير السياسات وسراعاة الوداء ومداغمة الاعداء ومجادلة
الايخام وتبكيك الطغام واقامة الدلائل على وجود الباري تعالى
وتوحيده وعلى الحشر والنشر ودفع الشبه وازالة اريب ووصف
دار النعيم واحوال سكانها ودار الجحيم واهوالها ووصف سكانها
السموات وما في العالم العلوي من الايات من كواكب واهوار
وسحاب وبروق ورعود وعجائب ووصف الارض ووجهها وسورها
وبحارها ونباتاتها وثمارها وما اشتملت عليه من نباتات رحيرت
ومعادن وازهار واثمار واشجار واطيار وظلمات وانوار حتى يصح ان
يقال انه لم يبق علما من علوم الاوائل والاواخر الاصرح به او اشر
اليه على اساليب متنوعة وطرائق مبتدعة لم يقع فيه تناقض ولم
يتخلل تضارب خاليا عن جميع العيوب خارجا بحس نظمه عن
مشابهة كل اسلوب ليس له مثال يحتذى عليه ولا امام يقتدي
به فلا هو من نوع القصائد العربية ولا من الاراجيز البدوية ولا
من الخطب القسية ومع ذلك فهو في العقول مستحسن وفي
النفوس مستملح وفي الاذواق مستعذب وفي القلوب محبوب
وللاسماع مألوف كلما تكرر حلا ومن اي الافواه سمعته علا وغلا

لا فصر سورة من القرآن ويقولوا لمحمد عليه السلام هانحن قد
عارفنا قرآنك وابطاننا برهانك فسقطت دعواك بهجرتنا عن
المأرضه وتبين ان الايمان بمثل هذا القرآن في استطاعة الانسان فلا
وابيك ما سلوا ذلك ولرفاهه وجاءوا بما يقارب المساوي لنقل
الينا لتوفر دواعيه كما نقل الينا جميع شؤنهم منه عليه السلام من
هجرة له وقذف وسنه عليه وعنف ومعارضة شمره امته وخطبائهم
وانا لتبوا الى ذلك البلاء العظيم ونظر انقسامهم بالاشك
اصيب عتول تنهم ان يركوا السبيل السهل المستطاع ويختاروا
ارعر السالك واصب المشج في عاقل يفعل ذلك ويسى في
اتلاف نفسه وماله وولده وتزيب دياره وهجران اوطانه بالضرورة
تلقه الى اختيار الاشق وارتكاب الصعب نعم

اذ لم تكن الا الاسنة مركبا فما حيلة المضطر الا ركوبها
وحيت لا اضطرار فاي شي حملهم على تجشم الخطار ما حملهم الا
عجزهم عن المعارضة والتصعب الاعمى الذي اشقاهم فاولئك انقوم
لما تأملوا في احوال هؤلاء النرق الثلاث وتبصروا فيها تبصر
الناقد البصير قالوا ان شؤن هؤلاء الفرق من اقرار الفصحاء البلقاء
منهم بالعجز عن المعارضة غير متهمين بالمداهنة وانقيادهم الى
التصديق واقرار اهل المعرفة منهم ببلوغ القرآن الدرجة التي لا تنال

السبق في ميادينها قد اقرروا بالعجز عن معارضة وذاقوا دبر
بائسهم وقديم عاداتهم واتبعوا محمدا عليه السلام في دمه سلكوا
معه سبيلا يصعب عليهم ساوكة لولا تيقنهم بانه عليه السلام رسول
الله تعالى يامرهم بسلوك هذا الطريق ررأوا ان هذا الخرس اهل
الانتقاد والبصيرة ومعرفة الصفات الفاضلة للكلام قد شهدوا
باجتماع صفات فاضلة شريفة في ذلك القرآن لا يمكن استواء
في كلام الا ان يكون من عند الله تعالى فصدتوا محمدا لاجل ذاك
ايضا وفارقوا ما هم عليه واتبعوا سبيله وراوا بعضا اخر من ام
الفصاحة والبلاغة المشهود لهم بالسبق في هذين النين من
جمهور اهلها قد اجمعوا عن المعارضة انك القرآن مع محمد
عليه السلام باقصر سورة منه ومناداته بين الملائكة بالهزيمة
معارضته وتقريرهم في كل ناد بذلك العجز ومع ذلك لم يظهر منهم
الا الاصرار على ما هم عليه والاتجاء الى مكابحته عليه السلام
بالحرب فتمرضوا لسفك دماهم ونهب اموالهم وسبي ذريتهم
وتخريب ديارهم وهجر اوطانهم فلو كان في قدرتهم معارضة ذلك
القرآن ولو بمقدار اقصر سورة منه كما تحداهم به لما كانوا اجمعا
عن المعارضة وتعرضوا للبلاء العظيم فكان يمكنهم ان يأنفوا
مقدارا من الكلام انصحب البليغ مساويا في الفصاحة والبلاغة

حيلة ولا حجة قالوا له انت تعرف من اخبار الامم ما لا نعرف
فلذلك يمكنك ما لا يمكننا قال فهايتها مفتريات فلم يرم ذلك
خطيب ولا طمع فيه شاعر ولو طمع فيه لتكلفه ولو تكلفه لظفر
ذلك واوظهر لوجد من يستجيده ويحامي عليه ويكابره فيه ويزعم
انه قد عارض وقابل وناقض فدل ذلك العاقل على عجز القوم مع
كثرة كلامهم واستفحال لغتهم وسهولة ذلك عليهم وكثرة شعراءهم
وكثرة من هجاه منهم وعارض شعراء اصحابه وخطباء امته لان
سورة واحدة وايات يسيرة كانت انقض لقوله وافسد لامره وابلغ
في تكذيبه واسرع في تفريق اتباعه من بذل النفوس والخروج عن
الايوطان وانفاق الاموال وهذا من جليل التدبير الذي لا يخفى على
من هو دون قريش والعرب في الراي والعقل بطبقات ولهم القصيد
العجيب والرجز الفاخر والخطب الطوال البليغة والقصائد الموجزة
ولهم الاسماع والمزدوج واللفظ المنشور ثم يمتد به اقصاصهم بمد ان
اظهر عجز اداناهم فمحال اكرمك الله ان تجتمع هؤلاء كما هم في الامر
الظاهر والخطاب المكشوف البين مع التقرير بالنقص والتوقيف
على العجز ومن اشد الخلق انفة واكثرهم مفاخرة والكلام سيد عمامهم
وقد احتاجوا اليه والحاجة تبعث على الحيلة في الامر الغامض
فكيف بالظاهر الجليل المنفعة وكما انه محال ان يطبقوه ثلاثا وعشرين

في الصفات الكمالية واذعانهم ايضا بصدق محمد عليه سلام
وظهور عجز بعضهم من اهل الفصاحة والبلاغة عن المعارضة
اججامهم عنها والتجأهم الى الصعب الاشق هو دليل كاف لنا
على صدق محمد عليه السلام في دعواه الرسالة فنحن آمناء به
وصدقناه

اقول كأن هؤلاء الطائفة قد كوشنوا باستدلال الجاحظ رحمه
الله تعالى في بعض كتبه على صحة دعوى محمد عليه سلام
الرسالة من عند الله بهجز العرب عن معارضته في القرآن الكريم
ولننقل هنا كلامه في ذلك كلاما يأخذ بمجامع القلوب ويدفع
الريب عن كل محبوب قال رحمه الله تعالى بعث الله تعالى محمدا
عليه السلام اكثر ما كانت العرب شاعرا وخطيبا واحكم ما كانت
لغة واشد ما كانت عدة فدعا اقصاها وادناها الى توحيد الله الى
وتصديق رسالته فدعاهم بالحجة فلما قطع العذر وازال الشبهة صار
الذي يمنعهم من الاقرار الهوى والحمية دون الجهل والخيرة حملا
على حظههم بالسيف فنصب لهم الحرب ونصبوا له وقتل من عليتهم
واعلامهم واعمامهم وبنى اعمامهم وهو في ذلك يحتج عليهم بالقرآن
ويدعوهم صباح مساء الى ان يعارضوه ان كان كاذبا بسورة واحدة
او بايات يسيرة فكلما اراد تحديهم بها وثقريعا بهجزهم عنها تكشف

من مكانه في الحال وجلس في ذلك المكان الذي ذكره ثم اذا طلبوا منه حركة اخرى تصدر من الملك تكون تصديقا له كنزع الملك التاج عن رأسه ووضعه على رأس اخر ففعلها الملك في الحال وهكذا حركة اخرى كمشيهِ سجع خطوات في المجلس ورجوعه لمكانه ففعلها ايضا فلا شك ولا ريب حينئذ ان تلك الافعال التي صدرت من ذلك الملك على خلاف عادته بمجرد سماع كلامهم لا تكون بوجه الصدفة وانما هي بمنزلة قوله صدق هذا الرجل فيما يدعيه لديكم من اني امركم باطاعته ومن يتل خلاف ذلك ويدعي الصدفة في وقوع ذلك يعد من الحمقاء وان عجز محمد عن الاتيان بما نطلبه منه من خوارق العادات كان ذلك دليلاً على كذبه وتكذيب الله له فاخذوا يطلبون منه عليه السلام اجراء خوارق للعادات الجارية في هذا العالم باطراد فبعضهم طلب منه انشقاق القمر فاتي به طبق ما طلبوه وراه رأي العين حاضرهم وغائبهم من ورد من امكنة بعيدة متحدة الافق مع مكان الحاضرين فاخبرانه رأي انشقاقه مثل ما رأي الحاضرون

وانشقاق القمر ليس الا من قبيل ما يحصل عند الزلازل من انصداع الجبال العظيمة وانقلاب عاليها سافلها ومن قبيل ما يزعجه

سنة على الغايط في الاموال الجليل المنفعة فكذلك محال ان يتركوه وهم
يعرفونه ويجدون السبيل اليه وهم يبدلون اكثر منه انتهى
وطائفة منهم وهم غالبا الذين لاسبق لهم في الفصاحة والبلاغة وه
تسم افكارهم الى الاحاطة بما حواه القرآن من الصفات الفاضلة
التي لا يمكن جمعها فيه لاحد من البشر ولم يلتفتوا الى عجز من عجز
عن معارضته من اهل تينك الخطتين واقرارهم بذلك ولا الى حال
من حملهم العجز على الالتجاء الى المقارنة كانت نظارهم منصرفة
الى عالم الطبيعيات والى النواميس التي تجري على موجب احداث
الكون ويعلمون انه ليس في قدرة البشر تخيير شي منها قائلون
نطلب من محمد (عليه السلام) الايمان بامور تكون خارقة لتلك
النواميس اي خارقة للعادة المطردة في هذا الكون فان جاء بذلك
يكون صادقا لانه اذا خرفت العادة في ذلك على يديه عند طائفة
ذلك منه يتبين لنا ان الله تعالى خرقها له تصديقا لدعواه ربه انه من
عنده ويكون اجراء ذلك بمنزلة قوله تعالى صدق محمد فيما يبلن
عني الاترى انه لو قام رجل في حضرة ملك وخاطب الخاضعين
قائلا ان هذا الملك يامركم ان تطيعوني فيما امركم به فقالوا نحن
لا نصدقك في هذه الدعوى حتى يقوم هذا الملك الان من مكانه
ويجلس في المكان الفلاني من هذا المجلس فلما سمع الملك كلامهم قام

منه السقيا فوضع كفه في قليل من الماء فجعل الماء ينبع من بين
اصابعه وهم يستقون منه حتى اكتفوا وهم كثيرون (وهذا يكون بخالق
الله تعالى مقدارا من الماء ينضم الى ذلك القليل منه ويظهر
للرائين انه خارج من بين اصابعه حيث يخلق هناك والله الخالق
لا خالق سواه وايضا اذا كان انقلاب الهواء ماء هو داخل تحت
تصرف قدرة الكيماويين فما بالك بقدرة خالق العناصر والكيما
والكيماويين) وهكذا من خوارق العادات التي جرت على يديه
عليه السلام عند ما طلبت منه وقد نقل لنا ذلك بالاخبار الصحيحة
التي جاء بها العدول وان يكن بعض منها على انفراده لم يبلغ حد
التواتر فلا شك ان مجموعها بلغ ذلك الحد فانه بلا ارتياب صح
متواترا اجمالا انه عليه السلام اتى بخوارق العادات عندما
طلبت منه وهذا هو التواتر المعنوي المعتبر عند المحققين من العقلاء
ولا ينكر تواتر ذلك الا مكابر لا يخجل من انكار الضروريات
فهؤلاء القوم حين وجدوا انه عليه السلام قد جاء بما طلب منه
من خوارق العادات وخلاف النواميس الكونية التي لا يقدر على
خرقها الا الله تعالى ايقنوا بتصديق الله له باجرائها على يديه عند
طلبها منه فآمنوا به وصدقوه واعتمدوا رسالته عليه السلام (اقول
وليعلم ان امثال هذه المعجزات ما كانت الا لقناع عقول من

بعض متأخري الطبيعيين من ان الارض وكواكب اخر منفصلات
عن الشمس وسيعدن اليها يوما ما وكل ذلك من الجأز عقلا
الداخل تحت تصرف الآله القادر وان كان غير معتد سواء جعل
له سبب ام لا وطول الزمان الذي يارم ان يكون عرضا عن زيادة
القوة في احداث الاعمال انما هو شرط في جانب القوة لا قصة
اي قوة المخلوقات لا في جانب قدرة الآله انه ممة وانما جعل سخائه
تلك الازمنة والاسباب في اعماله ذات الاعجاب اتلاء لاولى
الالباب يفضل بذلك من يفضل ويهتدى اخرون الى نصاب
وبعضهم طلب منه ان تسعى اليه شجرة وتكلمه وتشهد له بالرسالة
فجاء بذلك طبق ما طلب منه

وبعضهم طلب ان يكلمه الضب ويشهد له بالرسالة ايضا فنقل على
وفق ما طلب منه (وكلام ما ذكر يكون بخلق الله الكلام وصدره
من ذلك وهو من الجأز عقلا الداخل تحت تصرف القدرة الالهية
بناء على المعتمد ان نحو الحياة والادراك والآت ينطق يست الا
شروطا للنطق عادية يمكن حصوله بدونها او يكون بمثابة ثم سدور
النطق عما ذكر بناء على انها شروط لازمة للنطق على ما قيل وهو
ايضا تحت تصرف القادر سبحانه وتعالى)

وبعضهم شهد اتباعه عليه السلام حينما اعوزهم الماء في لسخر فطلبوا

وجود النهار وهو تلك الشمس المشرقة والله يهدي من يشأ الى صراط مستقيم

وطائفة منهم قالوا ان الله تعالى قد ارسل الينا رسلا فيما مضى من الزمان مصيحين بشرائع شرعها لنا تنكفل باصلاح شؤوننا وتناسب الزمان الذي ارسلوا فيه وقد كان اولئك الرسل يقولون ويشيرون الى انه سوف يرسل الله الى الناس كافة رسولا بحد حين بشرية تنكفل باصلاح شؤونهم وتناسب الزمان الذي يرسل فيه ويوجد في ذلك الرسول علامات هي كذا وكذا ولم يزل كثير من تلك العلامات المذكور في الكتب التي بين ايدينا المنسوبة لاولئك الرسل فنحن ننظر في حال محمد (عليه السلام) فان كان ما جاء به من الشريعة طبق ما اخبر به الرسل المتقدمون ووجدنا فيه تلك العلامات التي قالوا انها تكون فيه نعلم يقينا انه صادق في دعواه وان كان الامر بخلاف ذلك كانت دعواه ساقطة ولا يعبأ بكلامه فلما تأملوا في حاله عليه السلام وجميع شؤونه وجدوا ان شريعته متكفلة باصلاح شؤون الناس على اكمل ما يرام (كما سيأتي شرحه في كلام الطائفة التالية لهذه الطائفة) ووجدوا فيه العلامات التي ذكرها الرسل على اظهر ما يكون عند من يرفع التعصب الاعمي والتأويلات الواهية ويروم الوقوف على الحق والخلاص من سوء

قصرت افهامهم عن ادراك المعجزات الالهية كما حرق في تنقير
وسياتي في شان انتظام الشريعة الحمديه وامتدادها على ما يدل عليها
من عند الله تعالى وفي نطاق العلامات المذكورة في كتب
المتقدمين على محمد عليه السلام ونرجو ان يدعون ادراكهم
للمعجزات الالهية ان لا تكون تلك المعجزات الحسية عقبة في
طريق ايمانهم زعما انها تخالف علومهم التي درسوها في مدرستهم
وترفضها عقولهم بل الصواب في شأنهم والحزم والاحتراز في فهمهم
ان يعلموا ان هذه الخوارق ما جاءت الا لقتل من قصر عن
ادراك تلك الادييات وان عليهم ان يقتنعوا بما قبله عقولهم ثم
لا تقبله ويرفضه البرهان العقلي القاطع يرجعون فيه الى استاويل
الجامع بين النقل والعقل كما سيأتي ان ذلك هو القاعدة في
الشريعة الحمديه فيما ورد نقله وظاهره مخالف. برهان ولا فيصحبون
كمن يرى الشمس في كبد السماء ويزعم ان الوقت ايل لانه
تخيل له رؤية نجم طالع فيترك الدليل الواضح على وجوده خمار
ويتشبث بما تخيله من ذلك النجم الذي لم يتحقق وجوده كما يتحقق
وجود الشمس ثم لقصور تحققة ربما يكون مخطئا في رؤيته واعتقاد
وجوده لسبب من اسباب الغلط فكان عليه ان يبين رؤيته
لذلك النجم ان لم يتحقق عدمه ولا يميل الدليل الواضح على

السلام يعني بالنبوة والرسالة وبرآته بما قيل فيه (١٠) وانه لم يبع
حتى يذهب نيسي عليه السلام وكان الامر كذلك (١١) وانه يوبخ
الالم على الخطيئة فانراه يوبخ كل ذي معصية واثم ريسدق عليه
ما في المزاميرو هو (١٢) كونه حسنا فانه في اعلى طبقات الحسن
(١٣) وكون الحكمة منسكة على شفته وذلك ظاهر في ذلك
القرآن الذي يتلوه والحكم التي يجلوها والمعارف التي
يبرزها (١٤) وكونه متقلدا سيفا فهو ملتزم محاربة اعداء دينة
(١٥) وكونه قويا فهو قوي الحجة متين السياسة قوي الجسم فقد
صرع اشداء العرب (١٦) وكونه ذا حق (١٧) وكونه ذا دعة
(١٨) وكونه ذا صدق فهذه الصفات الثلاث ظاهرة عليه (١٩) وكون
نبلة مسنونة فاستعداده هو واتباعه للاعداء في أدوات الرمي امر
معلوم وهم مأمورون في شريعته بتعلمه ومن نسيه منهم بعد ان
تعلمه يحكم عليهم بالاثم (٢٠) وكون الشعب تحته فهو قد استولى على
الشعب العربي تقريبا (٢١) وكونه محبا للبر (٢٢) وكونه مبغضا
للاثم فكل الامرين محقق فيه يشهد له بهما اعدائ
(٢٣) وكون بنات الملوك تخدمه فهذه بنات امراء العرب يجلبن
اسيرات اليه وهذه صفية بنت احطب صارت زوجته وهي بنت
ملك من ملوك اليهود (٢٤) وكون الهدايا ترد اليه من الملوك فهذا

العاقبة والنصيحة لنفسه ولولامه قومه وعذله بسود ذلك علامات
لم تزل مسطرة في تلك الكتب الى الآن وتفصيل ذلك لا يخرجوا
انه يصدق على محمد عليه السلام كذبة اشياء بقوله (١) ان رب
استعلن من جبال فاران ومعه الوف الاظم روفي عينه سنة من
كما ان مجيء الرب من سينافي قول اشعيا كناية عن موسى وسرافقه في
ساعير كناية عن عيسى عليهما السلام لان جبال فاران هي مكة
كما جاء في سفر التكوين عن اسماعيل عليه السلام به سكن
فاران (٢) وقوله معه الوف الاظم كناية عن اتباع محمد عليه
السلام الطاهرين من كل الشوائب كما هو مشهود بينهم اسواقه
في عينه سنة النار كناية عن مشروعية الجهاد في تربيته وبقائه
عليه ما في التثنية (٣) انه يقيمه الرب نبيا من وسط اخوتهم ولبس
اخوة اسرائيل الابني اسماعيل (٥) وانه مثل موسى يعني في
شريعته ومشروعية الاحكام والجهاد فيها (٦) وجعل كلاء الرب
في فهمه هو ذلك القرآن الذي اتى به في غاية الكمال ويصدق عليه
ما في يوحنا (٧) من انه الفارق ليط والمعزى الذي يعلم كل شي يعني
من الحقائق والمعارف التي نراه يعلمها اتباعه (٨) وانه هو المذكر
بما قاله عيسى عليه السلام يعني من التوحيد والايمان والتهديد في الدنيا
والتغيب في الآخرة (٩) وانه الذي يشهد لاجل عيسى عليهما

في طريق لم يعرفوها وهم العرب اجهل خلق الله في الاديان
وقد سيرهم في طريق دينه الذي لم يعرفوه (٣٣) وهو يخزي عباد
الايوان والمنحوتة فهو اشد خلق الله عليهم وقرآنه مملوء بتسفيه
احلامهم والطمع في اصنامهم (٣٤) وهو القول الذي خلق
لاهلاك من اشرك بالله تعالى ويصدق عليه ما في متى (٣٥) من
انه الحجر الذي رفضه البنائون صار راس الزاوية لانه من نسل
هاجر الذين كان بنو اسرائيل يحنقونهم ويقولون عنهم ابناء
الجارية ويصدق عليه ما في المشاهدات (٣٦) من انه الذي اعطى
ساطا على الامم وهو يرعاهم بقضيب من حديد لانه نراه قد اعطى
ذلك السلطان كما هو مشاهد فيه فقد خضعت له اعظم القبائل
اصحاب الانفة وقضيبه الحديد هو سيفه الذي زجر وساق به
من عصاه (٣٧) وهذا القرآن الذي جاء به اذا تاملنا هدايته
لمنحج الخيرات فهو كوكب الصبح الذي يعطاه ويصدق عليه
ما في المزمير (٣٨) ان الحبشة تجثو له فهذا انباشيا قد آمن به (٣٩)
وهذه ملوك اليمن تأتيه بالقرايين (٤٠) وهذه الامم تخضع وتدين له
بالطاعة (٤١) وهو مناص المضطهد البأس من هو اقوى منه لانه
نراه يخرج على ظلم الاقوياء للضعفاء وينهى عنه اشد النهي ويكف
الظالم عن ظلمه مادة وادبا (٤٢) وهو ينقذ الضعيف الذي لا ناصر

النجاشي ملك الحبشة والمقوقس ملك مصر وغيرهما يقدمون له
الهدايا (٢٥) وكون الاغنياء تقادله فيؤلا اتباعه يدفعون
زكاة اموالهم للفقراء بمقتضى اواصره ويصدق ما في استيعابه (٢٦)
على صلاته التي فرضت في شريعته من انما تسبحة جديدة لانه
لم يهد في الشرائع الماسية عبادة تشاكا (٢٧) او يعمرها على
سكان اقاصي الارض واهل الجزائر والبراري في ول عبادة في
دينه بعد الايمان لا يستثنى منها مكلف (٢٨) وان البرية ترفع
صوتها بذكره وهي الديار التي يسكنها قيدر وهو احد جلدانه في
سلسلة النسب الذي ببنه وبين اساميل عليهما اسلام وهي بلاد
العرب وقد طبق ذكره تلك البلاد بل ملاء المسكونة من عوار
وانجاد (٢٩) وانه به يترجم سالع وهو سلع من رؤوس الجبال فيؤلا
اتباعه ينفون بذكره في رؤوس الجبال وقم الاكم في الاذان و صلاة
عليه والتسليم في كل آن (٣٠) وانه يخبر بمده وهر لاذن في
خمسة اوقات في اليوم والليلة يذكر فيه اسمه ويشهد به برسالة
(٣١) وخروج الرب كجبار هو كناية عن الجهاد المشروع في شريعته
ولما كان الاخلاص في الجهاد مؤكداً عليه غاية التاكيد حتى اخذ
بتعريفه فقيل ان الجهاد هو مقاتلة العدو لاعلاء كلمة الله تعالى
صح ان يكنى عنه بخروج الرب تعالى كجبار (٣٢) وهو يسير العهي

(٥١) وانه يدعى اسمه عجيبا فانه اسمه محمد لم يسبق التسمية به
لاحد من اجداده واسمه احمد لم يسم به احد قبله (٥٢) وهو
مشاور الله تعالى لان دعواه انه لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى
يوحي (٥٣) وانه ابو العالم لان اتباعه كالابناء له في الطاعة وهو لم
كلا ب في الشفقة والتربية (٥٤) وانه رئيس السلام لانه منع
الحروب الجاهلية التي كانت بين العرب لاثرة لها الا اتلاف
النفوس وجهاده لاعدائه انما كان لتنبيت الدين الذي يدعى انه
دين الله تعالى ولتقرير السلام بين العالم فهو من قبيل القتل انفى
للقتل (٥٥) وان سلطانه يكثر يوما فيوما كما هو مشاهد (٥٦)
وانه يكثر سلامه لانه كلما ازدادت اتباعه رقت الاحوال وزالت
الفتن الجاهلية (٥٧) وهو راكب الجمل اذ هو من العرب راكب
الجمال كما ان راكب الحمار هو عيسى عليه السلام (٥٨) وانه بعد
ظهوره تكسرت الاصنام والقيت الى الارض كما فعله (عليه السلام)
بها عند فتح مكة ودخوله الكعبة فصار يلقي الاصنام عنها فتكسر
ويصدق عليه ما في رؤيا يوحنا (٥٩) انه يدعى اسينا وهذا الاسم
قد استهربه حتى من قبل ان يدعى الرسالة فكان يقال له محمد
الامين (٦٠) وانه يحكم بالعدل ويحارب وهكذا نرى حاله حتى
انه يفرض على امته الحكم بالعدل ولو كان المرء يحكم على نفسه او

له فانا نرى هذا شأنه كما هو مشاهد فيه (٤٣) وهو رؤف لنفسه
والمساكين كما هو معلوم من حاله ولا يزال يردد ايام حتى يعد
نفسه منهم ويدعور به بذلك فهو يقول الاء احيني مسكينا وامتي
مسكينا واحشني في زمرة المساكين (٤٤) وهو ينتد هم من
الربا فقد شدد على منع الربا سفقة على المساكين الذين يحتاجون
للاستقراض وحضا للاغنياء على عمل المعروف بلا قرض وقد
قال في بعض خطبه كل ربا تحت قدمي (٤٥) وهو يعطي من
ذهب سبا وهي من احدى جهات اليمن فهذا خرجها يجبى اليه
(٤٦) وهو يبارك عليه في كل يوم كما هي عبادة اتبه فهم في
كل يوم في صلواتهم يقولون ما ينوف عن العشرين مرة اسلام
عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته ويقولون ما ينوف عن عشر
مرات وبارك على محمد وعلى آل محمد (٤٧) وزاه هو واتباعه
مثل الزرع الكثير على وجه الارض في الاخذ في النمو من يوم
قام بدعواه الى الان ويصدق عليه ما في اشعيا (٤٨) انه معشد
مخزار وهذا ظاهر فيه من تقدم امره يوما فيوما (٤٩) وهو يسعى
في اظهار الدين الذي ادعاه دين الله من غير ملال ولا كلال
واظهر العلامات الجسدية فيه ما في اشعيا ايضا (٥٠) من وجود
علامة سلطانه على كتفه بقدر بيضة الحمام وهو يسميه خاتم النبوة

مع تكرار التكبير في انتقالاتها وتكبيرهم في الاذان للصلوات وفي عيد الاصحى امر معلوم ويصدق عليهم ما في التثنية (٦٩) ان الله اغار بهم شعب اسرائيل اغارهم واغضبهم بشعب جاهل اذ العرب اجبل الشعوب قبلما اهتموا بمحمد عليه السلام لا يعرفون من الاديان سوى عبادة الاوثان (٧٠) وانهم هم الذين اعطوا ولم يسالوا اذ هم لم يطلبوا شيئا من الشرائع ويصدق على بلد محمد وهي مكة ما في اشعيا (٧١) انها العاقر لانه لم يظهر منها نبي بعد اسماعيل عليه السلام (٧٢) وبنو الوحشة هم العرب اولاد هاجر التي هي بمنزلة المطلقة وقد وقع في حق اسماعيل كما في سفر التكوين انه سيكون وحشا وبنو ذات رجل هم اولاد سارا فقد ظهر سر الخطاب لمكة المدعوة عاقرا بان تسبح وتهلل وتنشى الشكر لان كثيرا من اولاد هاجر الوحشة التي هي بمنزلة المطلقة افضل من اولاد سارا التي هي ذات رجل (٧٣) وقد حصل لمكة من الوسعة بواسطة محمد عليه السلام ما لم يحصل لغيرها من المعابد (٧٤) وحصل لها التعظيم بتقديم القرابين في كل سنة ما لم يحصل لغيرها ايضا من المعابد الا نادرا فلما تم هؤلاء الطائفة المقابلة بين ما جاء في الكتب المنسوبة للرسول المتقدمين من العلامات التي ذكروا انها تكون في الرسول الذي وعد الله تعالى

ولده ومحاربه كذلك بالعدل لا يغدر اذا عاهد ولا يقتل في جهاد
صبياً ولا امرأة ولا عاجزاً عن مباشرة الحرب وتديرها ولا
منعزلاً لما يعتقد من العبادة (٦١) والاجناد الذين يتبعونه
يلبسون بزاً ابيض نقياً وهكذا نرى احب الملابس اليه البياض وامنه
على اختياره ويحب في شريعته لبس البياض في يوم الجمعة الذي
هو العيد الاسبوعي عندهم (٦٢) ومن فمه يخرج سيف ماض
لكي يضرب به الامم ينطبق هذا على القرآن الذي جاء به فاننا نراه
قد ضرب به الامم العربية واعجزهم عن معارضته (٦٣) وهذه الطيور
تأكل لحوم الملوك الذين يحاربونه ويقتلهم وهو امر مشاهد فكم
جندل من ملك اصبح طعمة للطيور (٦٤) وقد اجتمعت عليه
ملوك الارض واجنادهم ليصنعوا معه حرباً وكفانا شاهداً لذلك من
تجمع عليه من الاحزاب من ملوك خيبر والاعراب ويصدق على
اتباعه ما في المزامير (٦٥) ان معهم السيوف ذات الحديد وانهم
المنتقمون من الجبابرة (٦٦) وانهم يقودون الملوك ويسوقونهم
بالسلاسل والاغلال فقد فعلوا هذين الامرين بلا ارياب (٦٧)
وانهم ينتهجون على مضاجعهم اذ من ستم ان ينتهجوا بذكر الله
تعالى عند ارادة المنام حتى يناموا (٦٨) وانهم يكبرون في كل
وقت فهذه صلاتهم لا يجوز لهم الدخول فيها الا بتكبير الله تعالى

فخصا اخر موهوما مشكوكا في مجيئه فلوان خادما اعطاه سيده
كتابا وقال له ادفعه الى رجل يأتيك بعد حين ويقول لك انا
رجل الذي امرك سيدك بدفع الكتاب اليه وعلامة ذلك
رجل هي كذا وكذا وذكر جملة علامات يستبعد العقل اجتماعها
بـ اثنين ثم لما جاء ذلك الرجل عند الخادم وطلب منه الكتاب كما
ال سيده ورأى الخادم فيه تلك العلامات امتنع عن دفع الكتاب
ليه واحتج على امتناعه بانه لعل مراد سيدي غيرك أفلا يجزم كل
ما قل ان ذلك الخادم قد خالف سيده واستحق عقابه وترك الامر
لحقق وانتظر الامر الموهوم بلا داع يدعو الى ذلك سوى
وسواس او شي اخر قريب منه ف نحن ان تركنا اتباع محمد (عليه
سلام) بعد انطباق تلك العلامات عليه واقمنا ننتظر غيره (لا سيما
ن مرت الميئات من السنين ولم يجيء ذلك الغير) يحكم علينا
عقل السليم بما يحكم على ذلك الخادم من انحرافه عن منهج
صواب بلا ارتياب فاذا كان محمد صادقا في دعواه ووجدنا
به تلك العلامات وبعد ذلك لم نصدقه واقمنا ننتظر غيره فاذا
كون جوامنا لربنا أن نكذب ونقول له لم تنطبق عليه العلامات
تي علمته بها وهو سبحانه لا يخفى عليه شي ام نقول له اننا لم
صدقه لاننا انتظرنا شخصا غيره يجيء فيما بعد فاذا سالنا وقال

بارساله وبين شؤون محمد واتباعه ووجدوا انها باجماع منسوبة
عليها لم يشذ عنها شيء مع بلوغ العلامات ما يعرف عن سببين
وهذا العدد من الكثرة بمكان حتى شاع ذكره عند اردة البينة
قال بعضهم ابعض ان اجتماع تلك العلامات لمحمد عليه سلام
ثم يكن حاصله لسواه من الرسل الذين جاؤا بعده ووردت
العلامات في تلك الكتب الى زمن ظهوره وان وجد بعد في
بعض الرسل الذين جاؤا قبله لكن لم يوجد فيه ابعض الآخر
منها ولا يصح ان يقال انه وجد فيه لظهور ان صفته تحالف ذاك
وتنافيه مثلاً من وجد منهم انه يحب البر ويبغض الاثم - يوجد
فيه ان تخضع له الملوك ويسوق العالم بتضييب من حديد ارسو
قتول للاعداء ونحو ذلك ثم ان اجتماع تلك العلامات فيه عليه
السلام لا يصح في العقل ان يكون بوجه الصدفة مع كثرة وتوابع
ولا يقول بالصدفة الامكار متعنت ومن العيب والعند وعدم
التحيز من سوء المعاد انما بعد ان وجدنا السابق هذه العلامات
الكثيرة على شؤون محمد (عليه السلام) ولا مانع ينفع من كبره
هو المعلم بها لعقلاً ولا عرفاً ولا عادة ولا ترعاً ان نقول المعلم
بذلك العلامات هو غيره وان ذلك غير سنناتي بعد زمن
آخر ونترك اتباع هذا الشخص الذي تحققت العلامات فيه ونستظر

ولكن حاشا ربنا من تلبس الامر على عباده لان التلبس نقص
في الحكمة وكل نقص في الحكمة محال على الله تعالى فالتلبس
على الله تعالى محال فلو كان المراد بتلك العلامات غير محمد
لحصل علينا التلبس منه تعالى لكن التلبس لا يحصل منه لانه
محال فلا يكون المراد غير محمد (عليه السلام) فهو المراد بها من غير
شك ولا تردد فنحن اعتماداً على جميع ما قام لدينا من هذه الادلة
بكل اطمئنان قد صدقنا محمداً عليه السلام واتبعناه لان صريح
عقولنا قد حكم بصدقه بمقتضى هذه الدلائل التي ظهرت لنا
اقول لو ان هؤلاء الطائفة حصلت مشاهدتهم لبقية العلامات
المذكورة له عليه السلام في تلك الكتب وظهرت في ملك امته
بعد زمنه بقليل او بكثير الى وقتنا هذا لزاد ابتهاجهم بتمام
علاماته وتوفرت قوة حججهم على مخالفيهم وبيان ذلك انه صدق
عليه ما في المزامير (٧٥) ان الشعوب سقطت تحته فقد اخضعت
امته فارس والروم والبربر وسواهم واستولت على ممالكهم ولا يقار
ان السقوط تحت امته لا تحته لان هذا التعمير مجاز معهود استعمال
نظيره في كتب الرسل الا ترى ان الله وعد بني اسرائيل حين
اخرجهم من مصر ان يملكهم الارض المقدسة وانما ملكها ابناؤهم لان
نفس الذين خرجوا من مصر مع موسى عليه السلام قد ماتوا في

ما الذي حملكم على ذلك ولاي دليل استقامتم في ترو - تصديقه
وانتظار سواء فما جوابنا سوى ان نقول هكذا نعلم تركه التحقيق
وانتظرنا الامر الموهوم أيكون هذا جوابا منجيا عمد ربه لا وسه
فالصواب في حقنا ان نتبع مسددا وصدقته بدعواه واذا فرص
(وقد يفرض الحال للتوصل الى الحق في الاستدلال انه غير
المراد لله ولرسله بتلك العلامات واخطأنا بتبعه مع جتدع
تلك العلامات فيه كان لنا عذر وحجة عمد ربه ادسا نقول
حينئذ ياربنا انت علیم بكل شي وتعلم رسله عن ذوق
والمدعين الرسالة كذا ولا يخفى عليك شي من حوادث المستعمل
البتة فحيث انك تعلم انه سيأتي رجل كاذب في دعوى رسالت
وتوجد فيه جميع العلامات التي ذكرتها رسلك انها وجدت في
الرسول الصادق الذي ترسله لنا افلا يكون من موجب حكمتك
التامة ورافتك ورحمتك علينا ان تنبهنا على لسان رسالك عن ذلك
الكاذب وتحذرننا منه ولو بعلامة واحدة تميزه عن رسوله
الصادق المراد بتلك العلامات ولا اقل ان نقول ارسله ياتي
كاذب متصف بتلك العلامات قبل الرسول لصادق فالرزوه
فحيث ياربنا لم يحصل لنا شي من ذلك فحكمتك تقتضي اعتدنا
من المواخذة والعقاب على اتباعنا غير مرادك لان عذرنا صاهر

امر شريعته كذلك لان ابتداءها كان في غاية الضعف لانه قام
بها منفرداً مضاد القبائل والموك فلم يال جهدا في رفع شأنها حتى
نصر دينه وانتشرت شريعته ونمت نمواً عظيماً لاسيما بعد ما
شرحها علماء امته واستنبطت احكامها واوضحت حلالها وحرامها
(٨٤) وان الملكوت نزع من غير امته وعطى لامته الذين يسمون
اتماره فهذه شريعته لاتضاهيها شريعة من الشرائع احكاماً وعدلاً
واداباً وهولاء اتباعه قائمون بها اعتقاداً وعملاً وصدق عليه ما في
المزامير (٨٥) من انه يملك من البحر الى البحر فقد ملكت امته
من بحر الهند الى اقصى بحر طنجة (٨٦) وانه يملك من النهر الى افاصي
الارض فقد ملكت امته من نهر الاردن اشتهر نهر عند بني اسرائيل
في زمن داود الى اقصى بلاد العرب جنوباً وهي اقصى الارض
اذ ليس بعد ذلك الا الاوقيانوس الجنوبي ويصدق على اتباعه ما
في اشعيا (٨٧) من انه هرب اعداؤهم امام سيوفهم وقسيمهم وشدة
حربهم (٨٨) وانه فني مجد قي دار وهو ابو العرب وقلت عدد
قسيمهم وذلك بظهور امته الذين يعتمدون في التناصر على الدين
لا على الجنسية ويصدق عليه (٨٩) انه انفتح به اعين عمى واذا
صم وذلك هداية تلك الام الجاهلية بشريعته (٩٠) وقد انفجرت
في البرية مياه وانهار في القفر وصار السراب أجماً والمعطشة ينابيع

زمن التيه كما هو معلوم من تلك الكتب ونظائر هذا المجاز كثير
(٧٦) وانه قامت بوجه عوضا عن ابله روماء في الارض فكم من
ذريته عليه السلام امراء في اليمن والحجاز وغرب وغيرها يقرم
ابناؤهم مقامهم (٧٧) وانه يذكر اسمه دورا فدور فهو يذكر اسمه على
امر الايام بين امته في الاذان والصلوات وفتحة كل خطبة وختمه
كل دعاء (٧٨) وانه تحمده الشعوب فهذا حمده في السع شعوب
من امته من عرب وترك وفرنس وهنود وداغستان وبنغل وبنار
وبربر وسودان وغير ذلك (٧٩) اوبه لم يزل اباركوه وكذا
الى هذا الدهر كيف افسرنا المباركة باحد معانيه اوصدق عليه تفسير
دانيال لرؤيا بخت نصر (٨٠) من انه عليه السلام اعطى سبطه
له ولا تباعه فقد تسلطوا في مدة قليلة شرقا وغربا وعلى بلاد
فارس التي كانت هذه الرؤيا في شأنها (٨١) اوبه الحبر الذي
انقطع من جبل وسحق الخرف والحديد ونحاس وسفينة وذهب
اي دول فارس المعلومه من كتب التاريخ ومن سحقت زمن
امته ولم يبق لها باقية (٨٢) وان ذلك الحبر سر جلالا وبلا
الارض وعظيم سلطان امته كان كذلك ويصدق على تسريته
ما في متى من قوله (٨٣) يشبه ملكوت الله حبة خردل خذه
اسنان وزرعها في حقول فتمت وصارت شجرة كبيرة فكان

فزقوا الهدايا واطعموا الاطعمة واجروا الصدقات
 در حاله ويدوم ذلك الفرح في قلب الحاج الى
 حياته ولذلك سمي ابديا ومهما حدث عليه من
 سفر الحج فلا يزال طول عمره يتلذذ بذكر ذلك
 دعو الله ان يمنحه اياه ثانيا ولو بلغه ثانيا يدعو
 را واذا اراد احد ان يثني عزم الحاج عند ارادته
 ل له يا فلان يكفيك ما سبق لك فقدا ديت
 استغراب قائلا له وهل هذا الامر ثقل فيه رغبة
 من منهله الظمان هذا والله حال الامة الاسلامية
 الكعبة المكرمة وقبر رسولهم عليه السلام على رغم
 امنها والحجر الصبي الذي يثقل عوائقهم ويضاعف
 موت منهم او يثقله قطاع الطريق ينسلون من
 اقصى كشغر وبخارى وخوارزم وافغانستان
 والجاوى وداغستان والكرج والقوقاز وفارس
 عموم وبلاد الروس والعراق والغرب واليمن
 افريقيا ومصر والشام يتكبدون حرا الهواجر ويهجرون
 يسكنون القفار ويمتطون لبحج البحار ويفارقون
 يهون عندهم اقتحام الاهوال وقد يمر على بعضهم

ماء وذلك بما اجراه خلفاؤه في طريق الحجازية من مصاع
والاسيلة (٩١) وصارت هناك سكة رداً في قتلها مقدسة لانه
يمر فيها اهل ملته الموحدو المقدسون من الترك (٩٢) ولا يمر فيها
تجس لانها محرمة على المشركين (٩٣) والسالك فيها لا يخل كرامة
علائقها وآنار الحجاج الدين يمرن فيها اكن عام و مرفعة (٩٤)
ويسالك المغديون فيها ومغديو رب نهم حجج الكعبة رزارقار
محمد عليه السلام كى عام (٩٥) ويرجعون ويأتون الى صهيون
احدى البلاد القدسية التي كانت في ملكة داود عليه السلام
يعني بهم الحجاج السورين الدين يمودون من ابلاد اخبازة
الى بلادهم ومنها صهيون واظهر ما كان عودهم على هذا
الوجه عند ما كان قسم من الحجاج يعطفون في عودتهم من
المزيريب الى البلاد القدسية كما يعلم من التاريخ وم تزل آثر
ذلك موجودة من البرك الكبيرة التي تشاهد قرب قدس وحبرون
(٩٦) وهم بترنم وهو ذكرهم مولاهم على ما اولاهم من التوفيق لاداء
فريضة حجهم وزيارة قبر نبيهم عليه السلام (٩٧) وكونهم بترح
ابدي هو معلوم لكل من يخالط الامة الاسلامية فانه يشاهد من
الحجاج فرحاً لا يماثله فرح من اي افراحهم حتى ولا فرح الاعراس
عند اكثرهم فترى السرور ملاء قلوب الحجاج عند عودتهم وقلوب

يبيدون وكالدخان ينفون انتهى في ذكر باد محمد عليه السلام
مع مرور ثلاثة عشر قرنا واسمه يذكره الالوف والملايين من أمته
على المنابر وفي المآذن وفي الصلوات وكثير من العبادات في اقطار
لارض من مشارق ومغارب ومدن وقرى وقفار وبحار آناء
لليلة واطراف النهار ولا يذكر اسم الله تعالى في الغالب الا مقرونا
به اسمه عليه السلام معظما مجلدا مدعوا له بكل خير محمودا بالاسم
محبوبا في القلوب مفدى بالارواح محفوظ المقام مرعى الجنبات
سعى الى حضرة قبره الشريف كل سنة الالوف المؤلفة من ماوك وامراء
اعزة وكبراء واغنياء وفقراء يسلمون عليه ويطلبون الشفاعة لديه
يتبركون بلثم اعتابه ويتداون بعفير ترابه ترفع اليه مدائح الشعرا
محامد الفضلاء مزينة بذكر محاسن صفاته وباهراياته ولم تزل
تريعه عليه السلام معززة مرفوعة المنار موفرة الانصار تقبلس
من انوارها الامم وتهتدي بشموسها العرب والعجم واتباعه بفضل
الله تعالى مائلون الارض متبعون ما شرع لهم من سنة او فرض
ان خالف بعضهم بعضا في فهم بعض الاحكام من شريعته عليه
لسلام عند ارادة توضيح المرام فهم متفقون على اصولها ذات
لاحكام من التوحيد والتصديق بالقران والحشر والنشر ورجود
ابر السلام ودار الانتقام متمائون على حبه وتعظيمه على ممر

العام والعامان حتى يعود لأوطانه ويحظى بخلائه كثير منهم من
يجب على الاقدام في تلك البوادي والاكم كل ذات ربح
الرحمن وطالب الغفران فهم بكل افتخار اعظم من تمت بالناس
ودفع الوهم باليقين (٩٨) وقوله عن اولئك العالمين الى صهيون
وعلى رؤسهم الابتهاج والفرح هو ظاهر في احجاج بما يشونه
من زيارة الكعبة المكرمة وقبر نبينهم عليه سلام فترهم مبتهجين
فرحين بما اتاهم ربهم (٩٩) وقوله ويزول حزنهم يعني الذي كان
في قلوبهم قبل نوالهم مرغوبهم في تلك الزيارة مباركة . ١٠
وقوله ويزول التهنيد يعني الذي كان يعتريهم ايضا قبل حجبهم القلة
ذات ايديهم اولموانع اخرى فهذه تمام مائة علامة تنطبق على
احوال محمد عليه السلام واحوال امته وبها قد ظهر الصبح لذي
عينين وزال عن القلب الغين

ثم اقول لو بقيت هذه الطائفة الى هذا الزمان ايضا لكان لهم
استدلال من تلك الكتب على صدق محمد عليه سلام من اظهر
ما يكون وبيان ذلك انه ورد فيها كما في الزبور ان طريق المنافقين
تهلك وانه يهلك كل الذين يتكلمون بالكذب وان وجه رب
على الذين يعملون المساوي لبيد من الارض ذكرهم وان سواعد
الخطاة تكسر وانهم يهلكون وان اعداء الرب اذ ينجدون ويرتفعون

لنجعل من الحق ايحسن بنا ترجيح العاجل الدني الفاني على
لاجل العظيم الباقي يجعل بنا الركوب الى الغفلة عن النظر في
لعواقب والتقليد الفاسد والجمود الدار لا والله لا يرضى بذلك
عاقل فانا لله وانا اليه راجعون والله الهادي الى سواء السبيل
وطائفة منهم كانوا فلاسفة اخلاق واداب ولهم معرفة تامة في الشرائع
التي شرعها الله تعالى لالام السابقة ودقة نظري اسرارها وفوائدها
بطورة سليمة تميز بين الحسن والقبيح من الصفات والافعال
والسياسات والاحوال فقالوا من المعلوم ان لكل رسول يبعثه الله
الى آيتين تدلان على صدقه احدهما عقلية يعرفها اولو البصائر
والافهام وهي ماله من الاصول الزكية والصور المرضية والاحوال
لكمالية والعلوم الباهرة والدلائل القاهرة وثانيتها هي المعجزة التي
تدركها الحواس تكون خارقة للعادة وهذه يطلبها احد رجلين اما
اقص عن ادراك ما تقدم ذكره من الاصول الزكية وما عطف
عليها فيحتاج الى ما يدركه حسه لقصوره عن ادراك ذلك واما ناقص
مع نقصه هو معاند فقصد به ما يطلبه العناد فيقول للرسول المبعوث
ليه لا اومن بك حتى تفجر لي من الارض ينبوعا او تكون لك
جنة من نخيل وعنب وتفجر الانهار خلالها تفجيها او تسقط السماء
عليّ او تأتي بالله وبالملائكة او يكون لك بيت من زخرف او

الليالي والايام فاي هلاك هلكوا واي سراع علم كسر واي هدم
كالدخان فنوا غايه ما يكرن ان يهلك حطهم من الابتلاء في هذا
العالم المنطبع على البلاء سنة الله في خلقه ون محمد سنة الله تبدلنا
وصورة استدلال هولاء الطائفة على صدق محمد عليه السلام
لو بقوا الى هذا الزمان ان يقولوا لو كن محمد واتبعه من ذكر
في كلام المزامير من الخطاة والكاذبين واعده رب بعمل بهم
جميع ذلك النكال من ابادته المذكر ولاهلاله ودماء كمدخان
وكسر السواعد والا ازم تخلف خبر رب على سان داود كنه
ثم يفعل بهم شي من ذلك فهم اسواما ذكر ابته واذا بكروا
ممن ذكر فيكونون من الطاعين والصادقين واحبب رب
وحينئذ اذا نحن كذبناهم واردنا بقض ما جاء به محمد عليه السلام
نكون محاربين لله تعالى كما قل عملايل معلم اليهود في حق
الحواريين كما في اعمال الرسل وان كان يعي راي الحواريين
وعملهم من الله تعالى فلا تقدر ان تنقضوه شيلا توجدوا
محاربين لله تعالى انتهى وعند ما ينتظم لاولئك الطائفة هذا
الاستدلال كنت تراهم من اكل الناس ايمانا دافعين كل وسوسة
ترد على قلوبهم قائلين قبح الله الشيطان وقبح الله الهوى ما اغنانا
عن التعصب الاعمى واسر الضمير واسترقاق الفكر ايليق بنا

عن كل شي وكنت مشتملة على النهي عن اعتقاد العقائد الباطلة
الخرافية المكلفة للانسان الاذعان بضد ما تعطيه المشاهدة والبرهان
وعلى النهي عن الاتصاف بالاخلاق الذميمة وخلع حلة الاداب
والتدنس بصفات تذم وتعايب والاخذ بامور تخل بحسن هيئتنا
وتفصم عقد نظامنا ولا تكلفنا باعمال تزعمها عبادات تكون كفرانا
لنعم ربنا مخلقة بالادب معه تعالى فهو رسول الله تعالى بلا شك لان
هذا شان رسله تعالى وحالة شرائعهم عليهم السلام لاسيما اذا لم
يكن في شريعته ما يرجع عليه بالنفع الخاص ويضر بالصالح العام
فنؤمن به حينئذ ونصدق له وان كان الامر بخلاف ذلك فنرفض
دعواه ونشدد له المعادة فتاملوا في شريعته وما اشتملت عليه
واستقصوا في البحث والانتقاد فوجدوا ان شريعته عليه السلام
تأمر بالاعتقادات الصحيحة الحق الخالية عن كل خرافة واما
يكون ضد اليقين وبالتخلق بالاخلاق الجميلة والتادب بالاداب
النبيلة والاتصاف بالافاضة والكمال والاخذ بالتدابير الفاضلة
التي تحفظ هيئة امته ونظامها وتعود عليهم بالمنافع وتدفع عنهم
المضار والعبادات التي تحسن تادية شكر النعم للخالق تعالى وهي
تتطوي على حكم ترجع عليهم بالنفع الكثير وتنهى عن العقائد
الزائفة الخرافية المخالفة ليقين الانسان وعن التخلق بالاخلاق

ترقي في السماء ولن أومن بزيك حتى تزل بي كما أراه
فيقول له الرسول سبحان ربى هل كنت لأبشرا سدا عني
اني بشر عاجز وإيجاد هذه المطالب وامثلة ما مفيض الى ربى ان
شاء ايدي بها وان شاء لم يفعل نعم ان منصبي زبده وقد بعثك
ما امرني الله بتبليغه فاختر لنفسك ما تشاء ونحن لله المخلصون والمنة
لسنا من القاصرين عن ادراك ايات الرسل التي هي من قسم
الاول بل نحن من ذوي البصائر والمعرفة وقد تاهد في محمد
صفات فاضلة هي من شأن الرسل الذين يرسلهم الله الى هدية
الخلق وذلك كسرف النسب وحمد الخالق وخلق مذكور في سورة
حجة واستقامة محجة فعلمنا بعد ذلك ان نتروى في دعواه ونظير
فيما احتوت عليه شريعته التي يدعي انه مرسل به من عند الله
تعالى فان كانت محتوية على الامر باعتقاد العقائد الصحيحة التي
تكون موافقة لما يعطيه البرهان الصحيح ولا يكلف الانسان بان
يذعن بضد يقينه وعلى الامر بالتحلي بالاخلاق الحسنة والاداب
المستحسنة والصفات الكاملة والاعمال الفاضلة والتدابير التي
تحفظ حسن نظام هيئتنا الاجتماعية والعبادات التي تحسن تربية
الشكر لنعم خالقنا علينا وإيجابها يكون حكم ترجع بالنفع لنا كما
هو سر العبادات التي تكون في شرائع الرسل لان الله تعالى غني

المؤمن وان له سبحانه وتعالى ان يتصرف
عاشاه ان تجرى افعاله على خلاف منهج
مة وكل ما جاء منه فهو بحسب صدوره
لى البشر لهدايتهم الى العقائد الصحيحة
بقولهم وان كانت تدل على وجوده تعالى
ية التي تستلزمها الالوهية ولكن كثيرا
للقول البشرية التوصل الى اعتقادها
وائك الرسل وكذلك في ارسالهم هداية
م واستكمال شؤونهم لان حكمته اقتضت
ان اخلاق حسنة تساعدهم على انتظام
لاجل ان يتسابقوا بها في عمار هذا
م فيه الى اجل معلوم لكن لما كان تحديد
وقوف كل راغب عند حده وبأسه من
حركة المسابقة لم تعدل الاخلاق في اصل
اخلاق السيئة في معرض الطغيان
م به ضررها اكبر من نفعها فاقتضى الحال
بالنافع غير الضار فبعث الرسل لتلطيفها
لدرجة يظهر فيها نفعها ويزول عنا ضررها

الذميمة وخاع حلة الآداب والتدس بالصفات التي تعاب وار تكاب
اعمال سيئة التدبير تخل بنظام الامة وعن العبادات الباطلة المحلة
بالادب مع الله تعالى والمتبعة كفران النعم لا تكرها وتمصيل ذلك
انهم وجدوا الشريعة المحمدية محتوية على الامر بتوحيد الله تعالى
ذاتا وصفات وافعالا واعتقاد انه تعالى متصف بصفات اكمال
ومنزّه عن صفات النقصان فتوجب على المكلف ان يعتقد انه
سبحانه وتعالى موجود حي عليم اكل العلم يريد اتم الارادة تادر
اعظم القدرة مستغن عن كل ما سواه مفتقر اليه كل ما عداه لا يشابه
احدا من خلقه ولا يشابهه احد منهم قديم ازلي دائم ابدي ليس
لقدمه بداية ولا لدوامه نهاية حكيم يفعل الاشياء طبق الحكمة
من غير وجوب عليه لا يكلف العباد بما ليس في وسعهم لا خاق
سواه ولا مدبر غيره خلق الخلق من العدم وقدر احوالهم من القدم
منزه عن الظلم ولا يتصور منه لان الظلم التصرف بملك الغير بغير
رضاه وهو سبحانه المالك الحقيقي المطلق لجميع الكائنات حقيق
دارين غير هذه الدار احداها النعيم من اطاعه والاخرى لعذاب
من عصاه فهو يعيد الخلق بعد الفناء كما خلقهم بعد العدم ليبين
المطيع ويعاقب العاصي ان شاء والالم يكن من الحكمة ان بتساوى
بعد الموت الغنى المترفه الجبار الظالم لغيره الكافر بربه مع الفقير

عن وقوعه منهم وهم كل الخلق وصفوة
لا سيما في محارمهم والتسلط على اعراض
سات والكذب والخيانة والكفر وعبادة
مع ذلك والشرعية المحمدية تاجر بالشقاء عليهم
رولزوم الادب معهم والعمل بما جاءوا به
كانت تناسب ازمته فابدلت في الشريعة
عليه السلام باحر الله تعالى الذي قدر من
اسبه من الاحكام وتاجر ايضا هذه الشريعة
لازم الانسان من العلم النافع في تصحيح
لاخلاق والآداب وبعد امرها الامر الاول
تصديق الجازم بجميع ما جاء به محمد عليه
دم وهو الخضوع والانقياد لجميع ما جاء به
مر بالتقوى وهي انقاء كل مضر للانسان
بالعمل لله تعالى وبالبر والاحسان في العمل
كانه يراه وبالنصيحة لخلق الله تعالى وبالصبر
بأهوال وبالرضى بما يرضى الله تعالى وبالحياء
نوف ارتكاب القبائح وبالحلم وهو الطمأنينة
وبالعفو وهو ترك المجازاة للمذنب مع القدرة

فكانها تعود اخلاقاً حسنة بعد ان كانت سيئة وذلك لتطهير
يكون من ارسل بالثنتين مؤثرتين في نفوس هذا الترغيب
والترهيب معا يقوى اثرهما من اقامة الدلائل على حسن الحسن
وقبح القبيح مثلاً اطعم خلق سي ولكن لولاهما تبسم اخلاق اعباء
المكاسب والغرس والهمارة واذا طغى شأء عنه منزعجات الخلق
وتولدت الشرور المبيدة فشرعية الرسول بلطفه وترده الى رادة
السعي والتعيش بعد ان يكون ارادة التكثر والاستاءة وذلك تتم
المسابقة في عار الكون بلا ضرر ولا ضرر الى هذا لاشارة بقوله
عليه السلام بعثت لاتيكم مكارم الاخلاق ثم هؤلاء ارسل
طبعهم الله تعالى على الصفات الكاملة من اصدق ولامة وقية
ياخلق في جميع احوالهم مع البر والاحسان والتصيحة لكل انسان
ونزهم عما لا يليق بمنصب رسالتهم من الوقوع في المعاصي والاتصاف
بفساسف الامور ووجود كل منفر للخلق عن الاقبال اليهم وما
وقع منهم من صور المعصية وسماها الله معصية وهي امور طائفة
لا تنقص مراتبهم ولا تحط بشؤونهم وتسميتها معصية ومعصيتهم عليها
من جانب الله تعالى ليس الا بالنسبة لاهل مراتبهم وسمو مقاماتهم
عليهم السلام وحكمة وقوعها منهم الاشارة الى انفراد الله تعالى
وتوحده بالكمال المطلق فهم مبرؤن من كل ما لا يليق وقوعه من

وبالعبودية لله وبالحرية وهي تحرير النفس من ربة الشهوات
ومجاسبة النفس ومعاتبتها وهكذا من كل خصلة حميدة وخطة
مفيدة (فعلى المرء ان يبالغ نفسه للخلق بهذه السجاياء ويحذ في
ابلاغها درجة البكال) وتنتهي الشريعة المحمدية عن الكفر واتخاذ
الشريك لله تعالى في العبادة وعن الفسق والعصيان لله تعالى
في اوامره ونواهيه وعن اتباع الهوى وعن الرياء وهو العمل لاجل
رؤية الناس وعن الكبر وعن الحقد وعن العجب وهو ان يرى
الانسان نفسه بعمله بل عليه ان يرى الفضل لله تعالى الذي وفقه
للعمل وعن الحسد وهو تمنى زوال النعمة عن الغير وعن الشماتة
بمصائب الخلق وعن العداوة لغير الله وعن التهور وهو ان يهجم
المرء على ما لا يكون كفواله وعن سوء الظن بالله تعالى وعن الطيرة
والتشاؤم الذي لا مستند له من الشرع وعن البخل وعن الشح وعن
التقتير وعن الاسراف والتبذير وعن حب المال للحرام وعن الكسل
وعن البطالة وعن العجلة في الامور وعن الفظاظة وعن غلظة القلب
وعن الوقاحة وعن قلة الحياء وعن الجزع وعن كفران النعم
ومجودها وعن السخط وعن الغضب وعن بغض العلماء وعن
الجرأة على الله تعالى وعن الأمن من عذابه وسخطه وعن
التأسف على ما فات من امر الدنيا وعن الضعف في امر الدين

عليها ما لم تكن حدا من حدود الله تعالى وبغبطة في عمل الخير
وبالسقاء والكرم وبالشجاعة وبالحمية وهي المفضلة على الحرم
والدين من التهمة وبالنجدة وهي عدم الجزع عند المخاوف وبالايثار
وبالمروة وهي الرغبة الصادقة في الافادة بقدر ما يمكن وبالعدة
وهي السكون عند هيجان الشهوة وبالتمتعة وباتقارره وتأن في
التوجه نحو المطالب وبالسكون وهو التأن في الخسوسات والخروب
وبالرفق وهو حسن الانقياد لما يودي الى جليل وبحسن
السمت وهو محبة ما يكمل النفس وبالحكمة وبالشكر وبالتوف
من الله تعالى وبالرجاء منه وبالتفويض اليه والتسليم وبالفئة وهي
اتفاق الاراء في المعاونة على تدبير المعاش وبالفداء وبسائر الارحام
وبالشفقة على خلق الله تعالى وبالاصلاح بين عبده وبالإمامة
وبانجاز الوعد وبالفداء بالعهد وبالحب في الله وبالبغض في الله
وبمحسن الظن وبالرشد وبالسعي وبالأناة وبالمبادرة في عمل الخير
وبالصلاية في امر الدين وبالانس بالله وبالشوق اليه وبمحبة تعالى
وبالعفة وبالورع وهو ملازمة الاعمال الجميلة وبالاستقامة وبالشهامة
وهي الحرص على ما يوجب الذكر الجميل وبإبرقة وهي التأن في من
اذى يلحق الغير مطلقا وبالنزاهة وهي اكتساب المال من غير
مهانة ولا ظلم وانفاقه في المصارف الحميدة وبكظم الغيظ وبالحشوع

بين اثنين عند ثالث والتكلم مع الشابة الاجنبية ودلالة من يريد
المعصية على طريقها والمزاح الذي يمنعه الشرع ويوصل الى الشر
والكلام فيما لا يعني وافساد العبد عن سيده وافساد المرأة عن
زوجها وكتمان الشهادة وشهادة الزور وقذف المحصنات الغافلات
وسب الاموات وسب السلاطين وترك الدعاء بصلاحهم وكنتم
العلم وتعمد الكذب على الله تعالى وعلى رسوله والكلمة التي تعظم
مفسدتها وينشر ضررها وملازمة الفحش حتي يخاف الناس من
شره والاحاح بالسؤال المؤذي للمسئول اذاء شديدا والمن
بالصدقة وكفران نعمة الخلق المستلزم لكفران نعمه الخالق وترك
المريض اقراره بما عليه من الدين والاقرار بنسب كاذبا او
بحجوده كذلك والاستطالة في الاعراض وانتساب المرء الى غير
ابيه وترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والغبية وهي ان
تذكر اخاك بما يكره في نفسه او فيما يخصه وهي اكثر آفات
اللسان وقوعا ومن اعظمها ضررا وعن افعال واعمال قبيحة كثيرة
ايضا منها نقض العهد وخلف الوعد والخيانة والمكر والخديعة
والفتنة وهي ايقاع الناس باضطراب والاختلال والاختلاف بلا
فائدة دينية وقتل النفس وقتل الانسان نفسه والزنا واللواطه
واتيان احد ولو امراته في الدبر لان في هذه الامور الثلاثة تقليل

وعن الطيش والخفة وعن العند وعن مكبرة الحق راكبه بعد
العلم به وعن التمرد والاباء وعن الشره وعن ضاع وعن خمود وعن
الاصرار على المعاصي وعن الغضب بالباطل وعن الحمية غير دين
الله تعالى وعن القنوط من رحمة الله تعالى وعن شعبة الظلمة
والفسقة وعن بغض الصالحين وعن قسوة القلب بحيث تنفع
صاحبها عن اغاثة المضطر وعن آفات كثيرة للسان فمنها النسيمة
وهي كشف ما يكره كشفه وافشاء سر واستهزاء والاستهزاء
والاستصغار والاستخفاف بالناس واللعن والسب والستم وتعبير
عن الامور المستعجبة بالعبارة الصريحة واللعن بالسب والامراء
وهو الطعن في كلام الغير لا لظهار الحق والخصومة عند اخوض
في الباطل والشحاذة لغير مضطر والمنافقة باللسان وكلام ذي
اللسانين بين المتعادين والشفاعة السيئة والامر بالمنكر ونهي عن
المعروف وغلظة الكلام والعنف فيه والسؤال والبحث عن عيوب
الناس والدعاء للظالم بالبقاء والكلام المنيوي في مساجد ومناذرة
بالالقباب واليمين بغير الله وكثرة الحلف ولو على حصدق لاجل
تعظيم اسم الله ورد عذرا فيه وعدم قبوله وتفسير قرآن برأيه
وقطع كلام الغير لغير مصلحة شرعية ورد لتابع كلام المتبوع
ومخالفته وعدم قبوله ما دام كلام المتبوع لا يمنعه الشرع والتناجي

احد الشريكين لشريكه راستمال الماريه في غير ما اذن به
صاحبها وتأخير اجرة الاجير او منعه منها بعد فراغه ومنع الناس
من الاشياء الباحة لهم عموماً او خصوصاً وتصرف في الطريق
الخاص بغير اذن اصحابه او العام بما يؤذي والخيانة في الامانات
والتصوير ووضع الصور الخيرية في المكان تباعداً عن التشبه
بعباد الحيوانات وصورها والاكتثار من الطعام بحيث يضر وترجيح
احدى الزوجات على الاخرى ظلماً وعدواناً وتهاجر المسلمين
فوق ثلاثة ايام والتدابير والتشاحن واضاعة المراء اولاده وعياله
والضرب لاحد بغير مسوغ شرعي ونزويع احد بسلاح من غير
مسوغ شرعي ايضاً والسحر وتعلمه وتعليمه وطلب عمله والكفانة
والتنجيم واتيان اصحابها والخروج على امام المسلمين بلا تاويل او
بتاويل يقطع ببطلانه ونكث بيعة الامام لفوت غرض دنوي
وقبول الامارة مع علم المتولي بيمينه نفسه وتولية جائر او فاسق
امر من امور المسلمين وعزل الصالح وتولية من دونه وجور ولاية
الامور واحتجاب ولي الامر عن قضاء حوائج رعيته المضطرين اليها
بنفسه او نائبه وظلم الامراء والقضاة لمسلم او ذمي نخو ضرب او
شتم وقبول القاضي هدية من احد لم يكن له عادة باهدائها له قبل
توليته القضاء وقبوله الضيافة الخاصة واخذ الرشوة من محق او مبطل

النسل ومخالفة الحكمة الالهية وفي رايه لا سب لمودي
لترك التناسل وغش الغير في سبب وقيمت لا رر. و هو مستغنى
وضياع الولد لعدم من يريه حق الحرية الى غير ذلك من المفاسد
التي يطول شرحها ومس المرأة الاجنبية والجماعة. لان ذلك داعية
الزنا وفضل مثل ذلك في تولد الاصلد هو على الحسن. فيه من
الاذى وسفر اراة في طريق تحف فيه على ضم اوسبه وحال
بالنساء والنساء بالرجال والجمع وتابل ي. في رواج
للقادر عليه ولا عذر له في تركه لان فيه تعريض حكمة لاهية
في تكثير النسل وعضل تولي موليته عن نكاح وست لرجل
سر زوجته وعكسه وخروج المرأة مزينة ولباسه وثيقة بين
الرجال والنساء وشرب المسكرات لان فيه ذهاب قلب الذي
هو افضل نعمة على الانسان والسكران مستعد. وتوقع في كل معصية
وارتكاب كل شنيعة والنفع المزعوم به لا يوزي مراه ولفقره
التي تعرض المال للمخاطرة وانفاق السعة بالحب ككاذب
وبخس الكيل او الوزن او الذرع ومطل نغني باس. بعد مطالعته
وانفاق المال في المحرمات وايداء الجور ووذميا و سرقة ونصب
والربا الذي يفقد معه عمل المعروف من الدائن بالاقراض وسد
حاجة المحتاج بالاستقراض وتلقي الجلب ولسوم على السوم وخيانة

السعادة وذلك من تهذيب نفسه وتخليتها عن الاخلاق الذميمة
وتخليتها بالسجيا الحميدة وتذكاره بخالفه ليأمن من الغفلة عند
سبوانه بما يستولى على قلبه من شواغل الدنيا فيحجم عن العصيان
ويهجر امانى الشيطان وتلازمه المراقبة بان عليه رقبا ديمنا قريبا
ومن الاجتماع مع اخوانه في اوقات العبادات الداعي ذلك الى
الائمة معهم والاطلاع على شؤونهم المحتاجة للتعاون والتوازر ومن
اغانة ذوي الحاجات وتصور حالهم المحزنة ليقضي ذلك بالشفقة
عليهم والاحسان اليهم وتذكر شؤون الرسل المتقدمين وآلم
الذين ادوا عبادة ربهم وامتلوا اوامره واجتنبوا نواهيه ليكون
ذلك داعيا للاقتداء باعمالهم والنسج على منوالهم وتجديد الشاء
عليهم وعلى متبعيهم ومن السعي في تكثير سواد المسلمين وهداية
المخالفين واعلاء كلمة الله تعالى الى غير ذلك من الثمار الياينة
والفوائد النافعة والتدابير الجامعة المنبثة في تلك العبادات ولا يعقبا
الا العالمون ومن نظر الى ظواهر تلك العبادات وغفل عن حكمها
واسرارها وفوائدها واثارها كان كمن نظر الى صدفة مملوءة بالدرر
النفيسة فيحسبها قطعة حجر فلا يلتقي لها بالا ولا يروق منظورها في
عينه حسنا وجمالا فيفوت ذلك الجاهل انفس نفيس ينفق في
تحصيله الذهب الابريز ويفادي به كل عزيز وربما بعض الجملة

ودفع الرشوة من مبطل لا من محق أصحراى دهن و نوسه
بالرشوة المحرمة وخذلان المظلوم مع قدرة على نصرته وهت مسلما
وتتبع عوراته حتى ينفصح وإصلاح المرء على در غرور بخير ادبه
ولو من ثقب والتسمع للحديث قوم يكرهون الإصلاح عيهم ورك
الجهاد عند تعينه وترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقتل
او ظلم او غدر من له امان او عهد او ذمة رتت رجي بعد تعامله
وتوليته القضاء من يعلم قصوره عنه بالجور او الجهل او الخصومة
بباطل او بحق مع اظهار اللد و الكذب لا يذء الخصم و تسلط
عليه والخصومة لخص العناد بقصد تهيء الخصم وكسره وجبر نفسه
بتسمه وجبر المقوم بتقويمه والجلوس مع النفسى والتغوط تحت
شجرة مثمرة او على ضفة نهر وترك توبة عن المعاصي وهكذا من
كل ما يضر بالهيئة الاجتماعية او النفس او المال او عقل او
الشرف مما لو اردنا الاحاطة به مع ذكر ادلته من القرآن والاحاديث
المنقولة عن محمد عليه السلام اضاق لذلك لمجادات الكبيرة ثم
ان هؤلاء الطائفة تاملوا بالعبادات التي اوجبها الشريعة المحمدية
على اتباعها فوجدوها اعمالاً منطوية على تعظيم الخلق سبحانه
واداء بعض شكره على نعمه التي لا تحصى مما اشتملت عليه من
الاسرار والحكم والفوائد التي يفوز بها المتعبد وينال اعلى منازل

جنابه في طلب حوائجكم الدنوية والاخرية وتلجؤوا الى حضرته
ثم يشهد لمحمد عليه السلام بالرسالة مرتين كأنه يقول ان هذا
الرسول الذي هو الواسطة بينكم وبين ذلك الاله العظيم في
هدايتكم لمصالحكم الدنوية والاخرية وقد علمتم بالمشاهدة او
بالدليل ما عليه ذلك الرسول من النصيحة لكم والهداية الى سبيل
الخير فطليكم اذن ان تسعوا لاداء ما شرعه لكم وهذاكم اليه من
هذه العبادة الجليلة المتكفلة لكم بالخيرات الحسان ثم يطلب منهم
الاقبال على تلك الصلاة مرتين وهو كالتصريح بما اشار اليه اولا
بالتكبر والتشهد من لزوم الالتجاء الى حضرة ذلك الاله العظيم او هو
كالنتيجة لما تقدم كانه يقول اذا كان ذلك الاله اكبر من كل
كبير ومنفردا بالا لوهية وقضاء حوائج الخلق وذلك الرسول
الناصح قد هداكم الى عبادة ذلك الاله ووعدكم ببلوغ امانيتكم بها
فعليكم ان تقبلوا عاينها وتدخلوا حضرة ذلك الاله الجليل وتوسلوا
اليه وتطلبوا قضاء حوائجكم الكمية والجزئية منه عند اداء تلك
الصلاة ثم يشير الى ثمراتها وما احتوت عليه على وجه الاجمال
فيقول حي على الفلاح مرتين كانه يقول ان فلاح المرء هو اعظم
رغائبه وان الفلاح الدنيوي والاخروي منوط بهذه العبادة لما تفيد
من تهذيب الاخلاق واستحضار عظمة الخلاق ونوال الثواب يوم

المطموس على بصيرته يستقيج تلك العبادات فهو كالمريض الذي
ينكر طعم الماء ويحكم بضرورة الخلاء فليته اذا استصعبت انفسه
الساقطة الهمة يعتقد بها اعتقاد المريض بالمدو من يحكم بمنفعه
ويتكلف تجربته فقاتل الله الجهل وقبح محباه من صاحب سوء
مشؤم الطالع على اهله يوقعهم بالخسران ويلعب بهم ككرة الصبيان
وتفصيل بعض ما نذر لهذه الطائفة من اضرار عبادات في شريعة
المحمدية انهم وجدوا ان تلك الشريعة قد اقرت كل مكلف من
اتباعها باداء عبادة تسمى الصلاة وهي عبارة عن قول وافعل
مبتدأة بتكبير الله تعالى مختمة بالتسليم ياتي بها المكلف كتمتل
بين يدي الله تعالى وقد شرعت ان يدعو المنادي المكلفين اليها
عند حضور اوقاتها بافصح الفاظ مستملة على اشرف معان فيبدأ
بتكبير الله تعالى اربع مرات كأنه يقول ايها الناس كل ما اتم فيه
من رغائبكم الدنيوية والاخروية الحسية والمعنوية فاستمعوا له سجده
واحق برغبتكم في جنابه من كل مرغوب فيه ثم يشهد له سجده
بانفراده بالالوهية مرتين كأنه يقول لا يقضى حوائجكم الدنيوية
والاخروية حقيقة الا الاله الحقيقي الذي من اخص اوصافه
التي ينفرد بها استغناؤه عن كل ما سواه وافتقار كل ما عداه
اليه والله تعالى قد انفرد بمقام الالوهية الحقة فعليكم ان تهتدوا

تلك الحضرة الجليلة حيث قد قرب وقت دخولها ولهذا يزيد على
تلك الالفاظ قوله قد قامت الصلاة مرتين اي قرب وقت قيامها
ثم ان هذه الشريعة شرطت لهذه العبادة شروطا وسنت لها آدابا
فشرطت لها طهارة بدن المصلي وثوبه ومكانه من اعيان مستقدرة
ترد من خارج البدن او من داخله وطهارة بدنه من احوال
اعتبارية تسمى احداثا يعتبر قيامها في بدنه عند حدوث امور
مخصوصة وكأن في ذلك الاشارة والتنبية للمصلي على انه عند
دخوله في الصلاة التي هي بمنزلة حضوره بين يدي مولاه ودخوله
في حضرته لاداء شكره وطلب بره يلزمه ان يكون نظيف الجوارح
من الاعمال الذميمة التي يكون منشؤها من ميله وشهوته او من
وساوس ترد عليه من غيره وان يكون طاهر القلب من الاخلاق
السيئة غاسلا جميع تلك الادران بماء التوبة والندم كما ان من
يدخل حضرة ملك من ملوك الدنيا يجتهد ان لا يقع نظر الملك على
شيء منه تشتمز منه نفسه ثم في غسل الجسد بالماء تنشيط يصل
اثره للروح اذ العلاقة بينه وبينها لا تنكرفكل تأثير باحدهما يظهر
في الاخر فترى الروح عند تلك الطهارة قد انشرفت وزال
كسلها كأنها نشطت من عقال لاسيما عقب مباشرة النساء وفيها
من الفوائد الطيبة ما لا يخفى ثم ان الشريعة قسمت طهارة

المآب فاقبلوا عليها واغتنموا فلاحها ثم بعد ذلك كلمة مستتركة
ذلك المنادي ويريد صرف همم المكلمين لأكمل ارغائبهم
إذا قبلوا على هذه العبادة فلا يجعلوا مطمح انظارهم الاجابات
الحق تعالى والقرب الى حضرته فليكن هو المقصد الاعلى والمرام
الاسنى في هذه الدار وفي دار القرار واذك يعيد تكبير مرتين
وارادته تعالى بالالوهية فيقول الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله ثم ان
السامعين لذلك المنادي يقولون مش قوله كنهم يصرحون بنوايته
على ما يسمعون منه ويقولون صدقت فيسا ثقل كن عنده طلبه منهم
الاقبال على الصلاة والاقبال على الفلاح لا يتوون مش قوله لان
تلفظ المأمور بلفظ آمره الذي أمره به يعد كاستخرية من يقولون
لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم كأنهم يقولون ان تحصيل هذا
الخير العظيم من الدخول في تلك العبادة ونوال فلاحها لا طمع
لنا فيه الا بحول الله تعالى وقوته فنحن نستعين به تعالى وليس قولهم
ذلك عن قصد التكره لما دعوا اليه كما يستشكل بعض الجهلاء ثم
عند اجتماعهم في المكان الذي يخصص لاداء تلك عبادة يعيد
عليهم ذلك المنادي تلك الالفاظ المتقدمة التي دعاهم بها اولاً
لتأكيد تلك المعاني في نفوسهم وليسمع من لم يكن سمع اولاً بل
حضر بسبب غير سماعه النداء وليكونوا على اتم الاستحضار لدخول

مادة التكوين ولد يحنل ان يعصى الله تعالى ويكفر به فتنبه
بغسل جسدك الى التوبة من تأهلك لهذا الذنب الذي انت في
معرض الوقوع فيه فكأن المكلف يقول بلسان حاله يارني اني
بشاهدة هذه الاعيان التي خرجت مني واشترك فيها جميع جسدي
تمثل وتشخص عندي اني متأهل للتسبب بى روز ولد يكون لك
عاصيا فانا اغسل جسدي واجعله عنوان توبتي اليك من هذا
التأهل الذي انا منصف به وهذا من باب التبعاد عن الوقوع في
المصيبة والمبالغة والتشدد في التوبة منها ولو كانت بالقوة لا بالفعل
واما عند خروج بقية الاعيان المستقدرة من البدن التي لم يشترك
فيها جميع الجسد حقيقة كخروج دم من غير الرحم وخروج شيء
من احد السبيلين غير المني والدم المذكور او حكما كما عند تماس
الفرجين من غير ادخال فاعتبرت الشريعة ان حالة اعبارية
تسمى حدثا اصغر حلت في اعضاء مخصوصة من الجسد وكأنها
تشير باطهارة الصغرى المسماة وضوءا وهي غسل بعضها ومسح
الاخر الى التوبة من ذنوب تلك الاعضاء المخصوصة وفي تخصيصها
وترتيب تطهيرها سر عجيب يروق ذوي الالباب وبيان ذلك
انه ليس في البدن ما يتحرك للخلافة اسرع من هذه الاعضاء فكأن
في غسلها التنبيه للمتعبد على الاعتناء بطهارتها الباطنة وهي التوبة

بدن المكلف من الاحوال الاعتبارية التي تعتبر فيها في مدته
وتسميها احداثا الى قسمين طهارة كبرى وهي غسل جميع الجسد
وطهارة صغرى وهي غسل اعضاء منه مخصوصة ومسح اخرى
فاوجبت غسل جميع الجسد عند خروج مبي وارحمك كما في
حالة الجماع بلا احساس بانزال او عند خروج دم رحم الحيض
او النفاس لان هذه الاعيان المستندرة واردة من جميع بدن
فتعتبر الشريعة بخروجها ان حالة اعتدالية تسمى حدثا اكبر قد
حلت في جميع البدن فكانها تشير بنفسه وتطهره الى انزلة وطهارة
من الذنوب التي تنسب الى البدن جميعه لا الى عضو منصوص
لا سيما الاخلاق السيئة وايضا ان هذه الاعيان هي اداة تكوين الولد
فالمني مادة تلقيحه وتصوره ودم الرحم مادة غذائه ونموه ووه
الذي يحدث بسببها يحتمل ان يكون نقياً وبجمل ان يكون
شقياً فباعتبار النظر للاحتمال الاول يكون التسبب في تكون
الولد من الاعمال الممدوحة شراء الموعود عليها باشواب جزل
للزوجين المتباشرين لا سيما ان كانت مباشرة على نية صالحة
يقصد بها تكثير نسل الموحدين المطيعين لله تعالى وباعتبار النظر
للاحتمال الثاني تظهر الاشارة الى المكلف عند خروج هذه الاعيان
منه ان هذه الاشياء المنفصلة منك المشترك فيها جميع جسدك هي

الرقبة ثم يؤمر بعد ذلك بغسل الرجلين لأن العينين إذا نظرتا وتكلم
اللسان وتحركت اليد وسمعت الاذن حينئذ تسمى الرجلان
فالرجلان آخر الجميع في المخالفة فجعلنا آخر الجميع في الغسل
وبغسلهما يتذكر ويقدم طهارتهما الباطنية فيتوب مما سعتا فيه من
المخالفة ثم كأن لتثليث الغسل للاعضاء المغسولة المباشرة للمخالفة
عمدا في الغالب سرّاً دقيقا وحكمة فائقة وهي المقابلة لاركان التوبة
الثلاثة وهي الندم على ما وقع من الذنب والاقلاع عنه والعزم
على عدم العود اليه فكأن كل غسلة تنبيه على ركن من هذه
الاركان ثم بعد فراغ المتوضي من الوضوء وتحصيل ما امر به
من تطهير الباطن بالتوبة شرع له ان يقول اللهم اجعاني من
التوايين واجعني من المتطهرين فكأن فيه اشارة له ان يسأل الله
تعالى قبول ما قد اتى به من التوبة والتطهير والتفضل به عليه ثم
إذا تعسر الماء على مريد الصلاة فقد عوضته الشريعة بالتميم وهو
مسح الوجه واليدين بظاهر من جنس الارض وهذه هي الاعضاء
التي ينزهها الانسان عن ملامسة ذلك غالبا زيادة عن غيرها
ففي ذلك المسح بعض الذلة والانكسار للنفس فكأن الاشارة فيه
الى العبد انه اذا تعسرت عليه اركان التوبة ولم يوفق لها فلا اقل
من التجائه الى الذلة والانكسار من روءية معاصيه فقد يكون ذلك

من ذنوبها الكثيرة الوقوع وأما ترتيبها في تطهير فهي ترتيب
سرعة الحركة في المخافة فما كان منها أسرع في تحريك لمعضبة
من غيره أمر المكلف بغسله قبل ما بعده فأمور بغسل الوجه أولا
وفيه الفم والأنف والعينان فيبدأ بغسل فمه أولا لأن اللسان أكثر
الأعضاء واشدها حركة في المخافة لأن به التماسك بالكفر وغيبة
والنسيمة والفحش وغير ذلك من أفت اللسان فيغسل ثم يتذكر أن
طهارة الظاهر إنما هي ابتداء الباطن فيتوب إلى الله تعالى ويقطع عما
تكلم به لسانه ثم بالاستنشاق يتذكر كذبت ويتوب ثم يشتم الله
وكذلك يتوب مما نظرت عيناه مما حرم عليه نظره ثم يغسل
اليدين لأنه إذا تكلم اللسان ونظرت العينان بطشت يديان أو لمستا
فإذا جاء إلى طهارتهما ابتداء بطهارتهما باطنا فيتوب مما تحركت فيه ثم
يؤمر بمسح راسه وكأنه إنما أمر بمسحه ولم يؤمر بغسله لأجل أنه لم يقع من
نفس الراس مخالفة وإنما هو مجاور لما وقعت منه وهو اللسان والعينان
فاعطى حكما بين حكمين وأمر بمسحه ولم يؤمر بغسله وكأنه لما كان
السمع قد يطرؤ على الإنسان في نأب الحلق وهو لا يتعمده
خفف أمر الأذنين فأمر بمسحهما ولم يؤمر بغسلهما وبهذين المستحقين
يتذكر فيتوب ويظهر الباطن مما سمعت الأذنان وما وقع من
الراس من مجاورة تلك الأعضاء المخطئة ومثل ذلك يقل في مسح

اعماله وهي الامام والخلف واليمين
وفوض اليه امر الاستقبال وخير في
ه الصلاة التي يطلب فيها حضور
مير في خدمته تعالى لغلب على نفسه
ي اي الجهات هي اقرب واوفق
ه فلطفنا من الله تعالى وتنزلا لعقل
عين له في توجهه جهة الكعبة المكرمة
الحق وكرمها وله ان يفضل ما يشاء
والمالك المطلق وسماها بيته وهو سميانه
بهذا التعيين يجتمع قلب العبد عند
استقبل افضل الجهات واقربها
وته باجابة دعاه فقد تبين ان الصلاة
وسجود يقصد بها جناب الحق تعالى
تصود بها الكعبة فان الشريعة تحكم
تعالى بالكفر والعياذ بالله تعالى
نة يعد من اقبح الجهل الفاحش ثم ان
ما تقدم وهو قول العبد الله اكبر
لمرأة قبال كنفها وفي ذلك مع تعظيم

سببا لغنومولاه تعالى كما قيل رب معصية اورثت ذلاً وانكساراً
خير من طاعة اورثت عزاً واستكباراً على ان ذلك المصحح بملاحظة
الاشارة المذكورة تحقيق باغراء العبد بتحصيل تلك الاركان ثم لما
كانت الرجال في اعضاء الوضوء هما محل الاسراف بالماء ومظنة
المشقة خفف الامر باباحة مسح خفيهما الملبوسين بالماء بشروط
مخصوصة ولا تفوت بمسحهما اشارة التذكير للتوبة من معاصيها ثم
شرطت هذه الشريعة لهذه الصلاة ستر العورة وفيه من الادب
الظاهر ما لا يخفى وفيه اشارة الى ان العبد عند دخوله في الصلاة
وتمثله في حضرة مولاه اذا لم يتيسر له الطهارة من المخالفة بالمعاصي
والاخلاق السيئة بالتوبة التامة فلا اقل من ان يعالج اضعاف
تلك المخالفات واخماد سورتها حتى تبقى كالمستورة وان كان
لا يخفى على علم الله شيء وفي الستر ايضا منع دواعي الشهوة للجماع
بحجب النظر عن اعضاءه وما يقرب منها ولما كان النظر الى
جميع بدن المرأة داعياً لتلك الشهوة شرط لها ستر جميع جسدها
الاما احوجت الضرورة الى كشفه من الوجه واليدين والقدمين
اذا كانت حرة والا فهذه الاعضاء واعضاء اخرى تقتضي الخدمة
كشفها غالباً وفي التزام سترها نوع من الحرج اذا كانت رقيقة
وشرطت لها ايضا استقبال المصلي جهة الكعبة لان العبد قد خلق

مخاطبتهم مشتملة على التعظيم والتعجيل والله المثل الاعلى فالتكبير
افتتاح دخول الحضرة الالهية وهذا استفتاح خطاب الحق تعالى
ثم لما كان الشيطان مسلطا على العبد وحريصا على تفريق قلبه
بوساوسه وتشويش مناجاته مع ربه يريد العبد ان يتحصن من
ذلك العدو الالذ فيقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم بعد ان
يطمئن قلبه باعادة مولاه اياه من ذلك العدو المبين ولم يبق الا
الشرف بمناجاة ربه سبحانه يشرع في قراءة الفاتحة وكُن الاشارة
في قراءتها ما يأتي وهو انه يبتدئ بالتوسل اليه سبحانه بأشرف
الوسائل وهو اسمه العظيم الاعظم الذي لم يسم به سواه متيمنا بذكره
وحيث يرى انه في مقام هو فيه احوج ما يكون الى الرحمة
والاحسان بمجلائل النعم ودقائقها اذ هو مقام الطلب لرغائبه ونوال
امانيه ياخذ بوصف ربه بانه الرحمن الرحيم كأنه يشير الى انه
لا وسيلة له في اجابة دعاه الا الرحمة العامة المطلقة من جانب
مولاه ثم يستحضر عظمة الحق سبحانه وسعة انعامه على خلقه لاسيما
نعمة التربية التي تلازم العبد من اول نشأته فياخذ بالثناء
عليه لذاته العلية المستحقة اسنى الماحد ولنعمه الوفية التي من
أكملها نعمة التربية بادرار الارزاق الحسية والمعنوية والامداد
ببقاء الوجود ثم يلاحظ ان كثيرا لا يراعون قدر هذه النعمة ولا

الله تعالى والايان بما هو بمنزلة التحية والسلام على حضرة الملك
والاستئذان بالدخول عليه اشارة لمعبد ان ستحضر ان مولاه الذي
هو عازم على التمثيل بين يديه اكرم من كل شيء ولا يدانته شي
في العظمة والكبريا فعلى العبد ان يطهر قلبه من كل ما سوى مولاه
من علائق الدنيا ورغائب الآخرة واكد هذا المعنى بالآية رفع
اليدين كالذي يكف يديه عن تناول ما هو حاضر امامه كأنه
يقول ان كل ما سوى مولاه حاضر نصب عينيه ويكف يديه
عنه قائلا الله اكبر من كل شيء فلا اختار عليه سواء وها افرقت
رغائبي وعزمت على الدخول في حضرته وفي باوخ رجل في رفع
يديه حذاء اذنيه والمرأة قبل منكبيه اشارة الى انحطاط رتبته
عنه في الاقتدار على كف النفس عن رغبتهم فكأن كلاً منهما
يترجم ويشير الى منزلته في ذلك الاقتدار على ان كتفه المرأة
بجذء المنكبين اقرب لسترها اللائق بشانها ثم بعد ذلك لتكبير
يتمثل العبد قائماً قيام الخادم بين يدي مولاه وخدم يديه بهيئة
الادب مطرقاً نظره الى الارض صافاً قدميه لا يتحرك منه عضو
ولا يميل منه طرف ثم يشرع في الاستفتاح وهو تسبيح ربه وتزنيه
والثناء عليه وتعظيم اسمه والتنويه بعظمة سلطانه وافراد بلا توهية
وهو بمنزلة استفتاح الخطاب للملوك بذكر الانقب التي تذكر قبل

ه لا يتقدر على ذلك سواء تعالى في طلب
ربانه لا يستعين بسواه ثم يلاحظ ان
مة ما كان على منهج الاستقامة خاليا
بحانه الهداية الى الطريق المستقيم ليحظى
اسمى الوصول ثم ان الخلق مفترقون
اصراط المستقيم اعنقاداً وعملاً فافازوا
هم ومنهم من زاغ في طريق العمل
نهم من زاغ في طريق الاعتقاد فاصبحوا
ان طلب المصلي الهداية الى الصراط
ذلك الصراط رفيق الفرقة المنعم عليهم
ليقتبس من انوارهم ويقتطف من
جة العبد الى المرشد في طريق الحق
الفسق وذوي الضلال فكان المصلي
اني الموجدون ان يكون ذلك الصراط
اليه صراط القوم الذين انعمت عليهم
لانكون في رفقتهم ونفوز ببركة صحبتهم
جنوه من الاعمال السيئة ولا الضالين
لثة فهولاء باعدنا عنهم لئلا تسري الينا

يوفونها شكرها ولعل ذلك العبد من أولئك الكثير فيعود وياتي
الى جانب الرحمة الالهية ويصف ربه به اسارة الى ان هؤلاء
لا يسمعون الا تلك الرحمة الواسعة ثم يلاحظ ان البعض منهم
لا يزيده الاحسان الا بطراً ولا يصلحه الا المعاملة بالعدل والتاديب
فيمنطفئ العبد الى وصف مولاه بصصة الجلال بانه مالك وهلاك
يوم الدين والجزاء فكما ينبغي للعبد ان يرجوه اعظم الرجاء ينبغي
ان يخافه اشد الخوف ثم ياخذ العبد في عرض عبده وخدمته
على جناب ربه سبحانه التي هي بمض الشكر لنعمه تعالى ويلاحظ
امرین مهمين الاول انه مقصر في ايفاء تلك العبادة فيعرضها مع
عبادة اخوانه الموحدين الذين كثير منهم بلغ على قدر طاقته
البشرية ايفاء عبادته باخلاصه فيما اهل عبادة ذاك العبد تقبل
في ضمن عباداتهم لانه سبحانه نهى عن تفريق الصنفقة بين المتبايعين
فالرجاء به سبحانه ان لا يفعل ما نهى عنه فيرد عبادة ذاك المصلي
ويقبل عبادة سواه والثاني ان المشركين اشركوا في عبادة ذاك
الاله المستحق الافراد بالعبادة فياتي ذلك المصلي في عرض
عبادته بصيغة تفيد حصر العبادة به تعالى ثم ينظر الى حاله فيجد
انه عاجز اشد العجز عن القيام بتلك الخدمة واداء ذلك الشكر ان
لم يعنه الحق تعالى ويخلق افعاله ويسدد اعماله ويوجد في قلبه

عداد وهذا غاية العظمة ثم بعد تمثيله لعجزه واقرار به بالفقره وتنويهه
ببظمة مولاه الذي انتهت اليه الحوائج ينهض من صورة ذلك
التمثيل لاداء الحمد والشكر لاله الذي من عليه بالدواء الشافي من
الداء ويوران نفسه بانه وان يكن هو في غاية الضعف ونهاية الحقارة
ومولاه في غاية العظمة والكبرياء فهو سبحانه سميع مجيب يسمع حمد
من يحمده فلذلك يقول تائبنا لنفسه سميع الله لمن حمده ثم يعرض
حمده ويقول اللهم ربنا ولك الحمد ثم يرى ان نعم مولاه عليه
لا تحصر وهو عاجز عن اداء عشر معشار شكرها ولو قطع الابد
طاعة وخضوعا فكأن لسان حاله غدا عند ذلك يقول ياربني اني
عاجز عن اداء شكر نعمك وانت غني عن كل شيء فاني عمل
يكون سكا فاة لعظيم افضالك وانت الكبير المتعالي فما عندي الا
جهد المقل وهو اني اضع اشرف اعضائي واعزها علي واكرمها
لدي وهو وجهي على الارض تعظيما لجلالك وتنويهها برفع كمالك
وهذا غاية اقتداري ونهاية استطاعتي على ان ذلك لا يزيد في
عظمتك وكبريائك شيئا اذ انت اكبر من كل كبير فيخر ساجدا
معظما مولاه قائلا الله اكبر ويضع جبهته على الارض وفي ذلك السجود
يرى نفسه قد بلغ غاية الخضوع وانه ما فعل ذلك الا لتعظيم مولاه
الاعلى فوق كل علي فينطلق لسانه قائلا سبحان ربي الاعلى ثم يرفع

بلواهم ونصاب بما اعتراهم ثم يختتم ذلك بالدعاء بطوبى الاجابة لما
دعا به مولاه اذ هو اكرم مسئول وقرب محب فيقول ين اي
استجب لنا يا ربنا كما وعدتنا على لسان رسولك ثم لما كان مريض
عند طلبه من الطبيب المعالجة يامر به باخذ الدواء ويعده باشاء
وهو عليه ان يمتثل ويستعمل ذلك الدواء دمار الحال كأن العبد
في طلبه الهداية من مولاه تعالى الى ذلك لضرط مستقيم يضطرب
الدواء الكافي لشفائه من امراض الاعمال ولا اعتقدت سيئة
فيقول الله تعالى له خذ دواءك من كلامي وتل سيئه منه فهو الدواء
الوحيد الشافي الكافي لجميع الامراض من نفسق واسترر رية
والكبر والحسد والحقه وغير ذلك اذ فيه الدلائل لوفية ووعظ
الكافية فبتلاوته تجدد دواء دالك وشفاء بلوائك فياخذ المصلي
بتلاوة شيء من القرآن غير الفاتحة التي كانت كشكوى المريض
للطبيب واسارة الطبيب بالدواء المفيد ثم بعد اخذه ذاك الدواء
وهو تلاوة شيء من كلام الله تعالى ينظر الى عجزه وضعفه واحتياجه
الى مولاه في هدايته لذلك الدواء وحصول الشفاء وبتصور انه
لا قادر على ذلك سوى مولاه الذي انتهت اليه الارباب فيخبر
المصلي حينئذ راكعا ممثلا صورة عجزه مكبرا مولاه تعالى ثم يسبح
مولاه العظيم الذي استغنى عن كل ما سواه وافتقر اليه كل ما

بتلك الخدمة وهو رسول الله (عليه السلام) فيسلم ويترحم ويبارك
عليه قائلا السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته ثم يرغب
الى الله تعالى بالأمان له ولاخوانه المتعبدين على ما انعم به عليه
واولاده من انوار هذ العباد و فوائد تلك الخدمة فيقول السلام
علينا ثم يتذكر اخوانه الذين كان في اول تلك العادة عرض
عبادته مع عبادتهم رجاء القبول نصار عليه لهم حق خصوصي
معقول فيدعوهم بالأمان على نعم ولأهم عليهم ويقول وعلى عباد
الله الصالحين ثم كأنه يتمثل لديه مشاهدة ان المنعم الحقيقي هو
الله تعالى وان الواسطة العظمى لبلوغ هذا الخير هو محمد رسول
الله (عليه السلام) فيشهد من صميم قلبه بتفرد الله بالالوهية ويشير
برفع احدى اصابعه المسماة بالمسبحة الى ذلك التفرد حتى يكون
موحداً اعتقاداً وقولاً وعملاً وفي ذلك الانارة الى ان التفرد
بالالوهية هو المفرد بالانعام ثم يشهد باكمل المراتب وهي
العبودية لله تعالى وباشرف المناصب وهي الرسالة لرسول الله
عليه السلام ويقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده
ورسوله ثم ينعطف للدعاء لهذا الرسول الكريم الذي كان الواسطة
بذلك الخير العظيم فيطلب له الصلاة والباركة عليه وعلى آله
جزاء هدايته للمؤمنين كما صلى وبارك ربه على ابراهيم وعلى آله

من سجوده لاستحضاره عبزه عن استيفاء تعظيم معبوده ولو قضى
عمره بذل مجوده قائلا الله اكبر كانه يشير الى انه لا يدرك شأو
عظمته وكبريائه تعظيم المعظمين وتكبير المكبرين ثم بعد رفعه
من السجود كأنه يجد ان تلك الحالة السجودية هي غاية شرفه واكمل
مجده وانه لم يقض اربه من ذلك المرام السامي ويتذكر ان ليس
امتنع اشقائه عن السجود مرة واحدة فيعود فيسجد ثانيا داخل تلك
الحضرة السجودية معظما مولاه بالقول والعمل والطوية مخالفا
الشيطان في حميته الشيطانية ثم يرفع من ذلك السجود الثاني لاداء
بقية ما امره مولاه به من انواع اخرى من العبادات ويجري في اكمال
الصلاة على المنوال المتقدم لحكم واسرار يطول شرحها حتى يتم ما
فرض عليه مولاه فيها من الاقوال والافعال المشتملة على الفوائد
التي في سواها لاتنال ثم يجلس جلوس العبد على ركبته ههنا
للخروج من تلك الحضرة والرجوع الى حالته التي كان عليها قبل
دخوله في هذه الخدمة لتحصيل ضروراته التي فطر على السعي في
طلبها وللتفرغ لعبادات اخرى مدعو اليها فياخذ بتقديم التحيات
وعرض الصلوات والطيبات لدى مولاه رب الارض والسماوات
مشاملا يسلم المفارق لحضرة سلطانه عند خروجه من ديوانه ثم كأنه
يتذكر فضل من كان سبب هدايته لدخول تلك الحضرة وتشرفه

تعبا كسلانا وقد حماه مولاه في تلك الحالة النومية من ادى
المؤذيات وشروور العاديات واتم هضم طعامه الذي رزقه اياه وجعله
غذاءه بدورة عجيبه وحركة غريبة وتدير يحار فيه الفكر وهو
لا يدري ما هو جاري هنالك ولا بما جلب له من المنافع ودفع عنه
من المضار غاية ما سعى هو فيه انه دفع ذلك الجسم الطعامي في
معدته وفاز بلذته وربما لا يخطر بعد ذلك في فكره الى غير ذلك
من النعم التي يعجز عن حصرها اللسان والقلم فكان عليه بطريق
الحتم لاداء الشكر ان يبادر عند يقظته الى خدمة الصلاة المذكورة
فيصلي صلاة تدعى صلاة الفجر ثم بعد ما يمضي دايه نصف النهار
وقد وجد نعم الله عليه عظيمة المقدار من انارة الكون لهدايته
لسبل معاشه وامداده بحواسه التي يميز بها النافع من الضار وبالقدرة
والاستطاعة على مقاصده وقد فتح له باب الكسب ورزقه حاجته
من الغذاء الى غير ذلك من النعم المستحيلة الاحصاء فكان عليه
ان يعود الى اداء بعض الشكر فيصلي صلاة تسمى صلاة الظهر
ثم عندما يجد النهار قد قارب الزوال وقد تواردت عليه في ضمنه
نعم عظيمة المثال وقد عزم على عوده لمسكنه بطينا بعد ما فارقه
خميصا تحتم عليه العود الى تلك الخدمة بل النعمة فيصلي صلاة تسمى
صلاة العصر ثم عند ما ولى النهار وا قبل الليل الصالح لسكونه وراحته

جزاء هدايته الامم السابقين ثم يلحظ ذلك المصلي افتقاره لملا
في كل ضروراته الدنوية والاخرية فيعيد الدعاء والتضرع
فيطلب لنفسه جميع ما يحتاج اليه ثم لما لم يبق الا الخروج من تلك
الحضرة لاداء ما كلف به من بقية الطاعات والسعي في احتياجاته
المعاشية التي كلفه الله تعالى بها حسبما رتب في هذا الكون من
ربط المسببات بالاسباب يفارق تلك الحضرة بتحويل وجهه مع
بقاء قلبه على توجهه كأن لسان حاله يقول لولا الضرورة لما تجرعت ألم
هذا الفراق وبارحت تلك الخدمة الشريفة والضيافة المنيفة التي
قد حوت الوان العبادات من ذكر ودعاء وتعظيم الحق تعالى
وسجود وركوع وتذلل وخشوع واشتملت على طرائف اسرار
وبواهر انوار فيطل بالتفاته على عالمه الذي كان فارقه ويتوجه الى
اخوانه من مؤمني الانس والملائكة ويقول السلام عليكم ورحمة
الله ثم ياخذ بعد ذلك في اداء تكاليفه وتحصيل احتياجاته ثم
لما كان الانسان عند قيامه من منامه يصبح كالبعوث بعد الموت
لان النوم موت الادراك والاحساس فيجد ان الله تعالى قد احياه
من بعد تلك الحالة النومية الشبيهة بالموت وقد عوض عليه بهذا
النام ما كان خسره من جسده وقوته بسبب حركات اعضائه في
اعماله وجولان افكاره في همومه فاصبح مرتاحا نشطا بعد ان كان

وحكما لا تحصى من تهذيب النفوس لاسيما نفوس الجبابرة
والمتكبرين الذين يأنفون من مس الارض لاذيالهم فضلا عن
جباههم ومن تمرينها على الخضوع ومن تذكير الغافلين والمنهمكين
في هموم الدنيا بخالقهم والرقيب عليهم اذلولا انقيادهم الى تلك
الخدمة والقيام بين ايدي رب النعمة ابرت عليهم الايام بل الاعوام
والرجل منهم لا يخطر في باله ان له الها عليه حسينا رقيبا وناهيك ما
في هذه الغفلة من التأهل لارتكاب كل مخالفة وتجشم كل شر (هذا
وما فكيف لو) ومن تجديد التوبة في كل وقت صلاة ومن هنا
يظهر سر كون الصلاة وصلة بين العبد وربّه وكونها تنهى عن الفحشاء
والمنكر كما جاء في القرآن لشریف ثم في صلاة الجماعة واتباع المصلين
لامامهم في جميع اعمال الصلاة تمرين النفوس على الاطاعة والانقياد
الى الرئيس كما نرى روساء الجنود يمرنونهم على اعمال يعلمون انهم
لا يمكنهم مراعاتها وقت الحرب وانما القصد منها ألفة نفوس الجند
للاطاعة والانقياد لامر الرئيس (وقد ادرك هذا السر رستم قائد
جيش الفرس عند ما رأى الصحابة يصلون خلف امامهم ويتحركون
لحركاته ويسكنون لسكونه فقال في حق سيدنا عمر ما قال مما هو
منقول في كتب التاريخ) وفي صلاة الجماعة ايضا اجتماع المسلمين
مع بعضهم في اوقات تلك الصلوات كما في غيرها من العبادات

ولم يكن النهار سرمداً لا يجد فيه الى السكون والراحة سبيل بل
انقضى مملوءاً بالنعم ولطائف الكرم كان عليه الرجوع الى تلك
العبادة بل السعادة فيصلي صلاة تسمى صلاة المغرب ثم حينما
حوم الظلام ولم يبق الا المنام ووجد ان النعم التي تواردت عليه
من الصباح الى ذلك الآن يعجز عن شكرها وجميع ما داه من
العبادة ما قام بمقابلة عشر عشرين ورأى ان يجاهد هذا الوقت الصالح
لراحته مع أمنه من المخاوف وايوائه في مسكه على الفراش الوارف
من جملة النعم التي لا تحصى بادر الى اداء صلاة تسمى صلاة العشاء
قياما ببعض الشكر الذي يعجز عن ايفائه مدة العمر لانه لو دام
آناء الليل ولحظات النهار في خدمة مولاه لم يكن الا مقصرا
ولا يدعي الا عاجزاً ثم ان تلك الصلوات الواجبة لاداء الشكر
جعلت في الحضر عشرين ركعة عشرة نهارية وعشرة ليالية وردت
في السفر للتخفيف الى اربع عشرة ستة في النهار لانه محل حركة
السفر وثمانية في الليل لانه محل قرار المسافر وسكونه وقد خصت
الصلوات الخمس صلوات اخرى غير واجبة تدعى سنن التكميل
ما عسى ان يطرأ من النقص في الصلوات الواجبة تم للعناية برمضان
شرع فيه عشرون ركعة اخرى تسمى التراويح لزيادة التكميل
لصلواته هذا واذا تأملنا في هذه الصلوات الخمس وجدنا فيها فوائد

امر هذه الصلاة من احاط به الكسل او استولى الشيطان على قلبه
وانطمست عين بصيرته فراح ينظر القشر وفاته نظر اللباب حتى
ان بعض الجبهة من تاركها يعتذرون عن تركها بخرافات واهية
ويقولون ان ربنا غني عن المداينة ولا حاجة له بهذه الصلاة
فقل لهؤلاء الاغرار نعم ان ربنا غني عن كل شيء ولكن انتم يا ضعفاء
العقول لستم باغنياء عن الفوائد التي تشتمل عليها الصلاة وقد
اوجبها الله عليكم لأتحافكم بها لالنواله شيئاً منكم أأنتم اغنياء عن
التهديب والتذكير بربكم وتحديد التوبة والتمرين على الاطاعة
وثرات الاجتماع مع اخوانكم الداعي ذلك الى الالفة والتعاون الى
غير ذلك من فوائد الصلاة لا اخالكم تدعون الاستغناء عن ذلك
وان افضى بكم الجهل والعناد الى ادعاء هذه الدعوى فلا اراكم
حينئذ الاحماء تستحقون الاسقاط والاهمال من عداد الرجال
فانتم بعد ذلك كالمريض الذين يامرهم الطبيب الناصح بتناول الدواء
النافع وهم يمتنعون عن تناوله ويقولون للطبيب انت غني عن
تناولنا هذا الدواء نعم ان الطبيب غني عن ذلك ولكن هل هؤلاء
المريض غنيون عنه لا يكون صدور ذلك القول منهم الا من
هذان المرض الذي تقنع عقولهم ثم قل لهؤلاء الظالمين لا نفسهم
بجرمانها فوائد الصلاة لاي داع تتركون الصلاة ان كنتم تتركونها

وذلك انه على اهل كل محلة ان يجتمعوا في اليوم والميلة في مسجد
محلهم خمس مرات في جماعة هذه الصلوات وعلى اهل البادية
ان يجتمعوا في الاسبوع مرة في صلاة الجمعة واهل البادية وما
جاورها يجتمعون غالبا في العام مرتين في صلاة العيدين كما ان
على اهل الاقطار ان يجتمعوا في العمر مرة من استطاع منهم في
اداء الحج كما سياتي عند الكلام على فريضة الحج وقد شرعت
الشريعة المحمدية لاتباعها في بعض هذه الاجتماعات ان يخطبهم
امامهم بالخطب المشتملة على المواعظ والزواجر والتذكير بما جاء
به رسولهم وواجبت عليهم الاستماع لتلك الخطب والانصات
فتراهم جاثين على الركب مطرقين الرؤوس منصتين مستمعين لا
تبدو منهم حركة كأن على رؤسهم الطير لا يظهر منهم تصنيق
استعسان ولا تصفير استقباح علما منهم ان جميع ما يتلوه عليهم
خطيبهم هو وفق شريعة رسولهم نعم لو فرض خروجه عن حدودها
(وهذا لا يكون) كان عليهم ان يردوه اليها يباح ذلك كبيرهم
وصغيرهم ثم لكثرة فوائد هذه الصلاة في الشريعة المحمدية شددت
النكير على كل من يتركها او وصفته بأشد الاثم وحكمت عليه بالنكال
الشديد في الدنيا والاخرة حتى جعلت تركها عنوان الكفر كما جعلت
المواظبة عليها عنوان الايمان ومن هنا يظهر جهل من يتساهل في

عليه السلام في الصلاة والله اني لا اعجب ممن يتركونها وهم يدعون
الدين الاسلامي ويظهر من محاوراتهم ان لهم عقولا وآراء سديدة
في امر الدنيا ولكن عندما تذكر لهم الصلاة اراهم عبي البصائر عن
ثمراتها تنقلب عقولهم كعقول الاطفال فلا تاويل لذلك عندي
الا ان معهم الخبل المفرد في شان هذه العبادة وهو نوع من الجنون
والجنون فنون وتالله اني لأخجل عندما ارى بعض هؤلاء
ممن ينسب للعقل والفتنة والمروءة جالسا في مجلسه معرضا
عن الصلاة مع اخوانه الذين قاموا لاداء الصلاة في ذلك
المجلس اعراض الثور عن كيما ن الذهب الابريز فيا للعاروي للخجل
من افعال السفل اما يعلم ذلك البهيم ان كل من شاهده في
هذه الحالة من اخوانه المومنين يعتقد به الفسق ان لم ينسبه
للكفر وتخط منزلته من قلبه ويتصوره ضعيف الدين واهي
اليقين مردول المقام بين اخوانه المسلمين مسلوب العدالة مردود
الشهادة اما يحس ذلك الجاهل بالمد الخجل في نفسه من تلك
الحالة السافلة نعم انه يحس ولكن الشقاء غلب عليه والشيطان
لعب به وليعلم ذلك الغر ان اخوانه المسلمين وان لم يصرحوا له
بقبح حاله لمانع من الموانع فترجمة حاله في نفوسهم هي من
اقبح التراجم فاقل كلمة يذكرونها عند سئوح فرصة للتصريح

جهداً واستباحاً لها بعقولكم الفاسدة فاعلموا ان شريعة انصارية
قد حكمت عليكم بالكفر واخلع ربنة الاين فلا كلام لنا معكم
حينئذ في شان الصلاة اذ ليس بعد الكفر ذنب ولكن لما ان
ننصيحكم بتجديد ايمانكم وتوبتكم من الكفر وان كنتم تذكرونها كسلا
فما ابرد ذلك الكسل وما اسجبه في النفوس تمسوا به جهلاء ان
اليوم اربع وعشرون ساعة تمرحون فيها بشهواتكم وملذاتكم واسمي
على ما ربكم الدنوية والاوقات التي تلزم لاداء هذه الصلوات اذا
جمعت تبلغ الساعة او الساعتين اأ يكون من الانساف وسداد
الراي وحسن التدبير ان تنشطوا لنواكم تلك الشهوات مزائلة
والمآرب الفانية اثنين وعشرين ساعة وتكسروا عن نوال تلك
الفوائد النافعة الدائمة قدر ساعة او ساعين اقل من عشر اليوم
أهذا نصيحتكم لانفسكم أهذا نتيجة عقولكم التي تدعون انها عقول
سليمة تهتدون بها في مناهج الصواب من يتأمل فيكم الخير بعد ما
غشتم انفسكم من ينتظر عدلكم اذا كنتم لنا حكاما من يطمئن
لامانتكم اذا كنتم بيننا تجارا من يحسبكم من عداد اخوانه المسلمين
وقد هدمتم ركناً من اعظم اركان الدين الاسلامي ما عذرکم
عند ربكم في ترك هذه الصلاة وقد امرکم باقامتها المرات العديدة
في كتابه العزيز اما تخجلون من رسولكم الذي كنت قرّة عينه

اجلها تهذيب نفس الصائم بكبحها عن شهواتها اطاعة لخالقه تعالى
فيتسلط عقله على نفسه بعد ان كانت مسيطرة عليه ويظهر لها انها
صارت محكومة بعد ان كانت حاكمة فتأس من اطاعته لها فيما
حرمته الشريعة. من المضار وكأنها نقول اذا عجزت عن التسلط
على عقل صاحبي عند صيامه في تناوله الطعام والشراب النافعين
المملوكين له وفي مباشرة زوجته الآمن ضرر يحصل بمباشرتها
فكيف يمكن التسلط عليه في تناوله طعام الفير او شرابه بفير رضاه
وذاك يقبح كل القبح او في تناوله الشراب المسكر المذهب للعقل
والخل بالشرف او في مباشرة غير زوجته التي يحصل بمباشرتها
اضرار كثيرة من معارضة الناس وخلط الانساب وضياع الذرية
وادخال الحقوق على غيرها لها ثم قالوا لو تأملنا في حالة اتباع محمد
(عليه السلام) عندما يجلسون في شهر صيامهم قيل الفروب وأمامهم
طعامهم وشرابهم ونفوسهم تائقة اليهما وهم ينظرون اليهما من طرف
مشوق ومع ذلك لو رغب الواحد منهم سيما الانقياء باعظم
الرغائب على ان يتناول من الطعام ذرة او من الشراب قطرة لم
يفعل الا ان تغرب الشمس لقلنا انهم من اقدر الناس على كبح
نفوسهم في طاعة مولاهم ومن هنا يتبين ان من لم يات بهذه العبادة
الصومية ممن غلب عليه شقاه واسرته شهوته لا يحق له ان يعد نفسه

قولهم (تارك صلاة قليل الدين) فان الله وانا اليه راجعون ثم وجد
هؤلاء الطائفة ان الشريعة المحمدية اوجبت ايضا على من كان غنيا
من اتباعها الزكاة وهي اداء جزء من اموالهم في كل سنة الى فقراءهم
قياما بحق الشفقة والرحمة وشعائر الانسانية وتطهيرا لنفوسهم من
رذيلة البخل ومع ذلك وعدهم بالثواب الجزيل على اداء ذلك
انقدر القليل وقد عين مقدار ما يجب عليهم على وجه لا يظلم به
نقص في اموالهم واذا اكملوا اداءه لاتجد بينهم فقيرا يعوزه امر كفايته
ثم ان هذه العبادة مع حصول هاتين النعمتين وهما سد حاجة
الفقير وتطهير نفس الغني والفة نفسه للعطاء الذي هو من اكرم
الاخلاق يسبرها مقدار حب المزي لله تعالى في اخراج محبوبه
وهو المال من يده ابتغاء لمرضائه عز وجل ومن هذا ينتبه المؤمن الى
ان التحيل في اسقاط الزكاة عنه غير مقبول عند الله تعالى لان في
التحيل فقد المنعنتين المذكورتين فاي سد حاجة الفقير في تحيل
ولم يصل ليداه ما يغني فقره واي تطهير لنفس الغني من داء البخل
ومحبوبه لم يخرج من يده

ووجد هؤلاء الطائفة ايضا ان الشريعة المحمدية اوجبت على
المكلفين من اتباعها صيام شهر واحد من السنة اي امتناعهم نهائيا
فيه عن الاكل والشرب ومباشرة النساء وفي ذلك ثمرات جمّة من

طلب الغفران من الرحيم الرحمن ومن حكم الافعال التي يكافون
في اجرائها في تلك الاماكن تذكرا ما جرى لرسول الله المكرمين
وعباد الصالحين في تلك البقاع المشرفة كتذكرا ما جرى لسيدنا
آدم ابي البشر ووجهه حواء عليهما السلام هناك بعد هبوطها من
الجنة وما اهتمهما الله تعالى من الالتجاء اليه حتى تاب عليهما
وكتذكرا ما جرى ايضا هناك لسيدنا ابراهيم الخليل وولده اسماعيل
عليهما السلام والسيدة هاجر عليها الرضوان بما يدل على ما لهم
من الاطاعة لمولاهم واله بر على ما به ابنالهم فلم يحيدوا عن كل
ما يستوجب رضاه وناهيك ما ابتلى به سيدنا ابراهيم الخليل عليه
السلام من امره بذبح ولده وثمره كبده فاطاع ذلك الوالد الشفوق
ورضخ للحكم ذلك الولد البار مسلما باذواق روحه وسكنى ضريحه
وطرد الشيطان عنه لما حاول ان يوسوس له في وادي منى فباء
ذلك اللعين بالخسران فأنعم الله على الوالد والولد بالفداء وابدل
حزنهما بالهناء الى غير ذلك من الاعمال المرضية من اولئك الكاملين
وما انعم عليهم رب العالمين فتذكرا اعمال اولئك الاخيار
وبمحاكاتهم في تلك الديار تنبعث النفس لتذكرا بقية افعالهم
وعباداتهم وسجايهم واطاعتهم لمولاهم فتشتاق للاقتداء بهم والتخلق
باخلاقهم في كل مرضي لخلاقهم وترغب في الشاء عليهم والدعاء

من الرجال اصحاب العزم والزم بالعلم . صيف دعوة عقابية
ساقط الهمة عبد بطنه ورقيق فرجه رن عنان مرة ضامة اقوى
من عقله وهمتها اعلى من همتها وعددها من شهامة خمس ما ليس
عنده منه ذرة ومن اجل فوائد الصوم ايضا تصبر صم ثم حالة
الفقير المحزنة عندما يحس بألم الجوع فيرق قلبه اليه ويحسلف
بالتصدق عليه فان الغني المترفة لولا معاناته لصوم اربا كان يمر
عمره ولا يتصور ألم الجوع فاذا وقف لفقر الجائع بين يديه وطلب
منه الاحسان وشكى له اوجوعه لا يدري ما حتمية هذا الالم تاي
شفقة تكون عنده عليه فبالصيام يعلم ما في الجوع من الآلام فيدر
بالصدقة على الفقراء والايام

ثم وجد هؤلاء الطائفة ان الشريعة المحمدية اوجبت ايضا على
المستطيع من اتباعها عبادة الحج وهي زيارة لكعبة المشرفة واسكن
تجاورها بافعال واقوال مخصوصة وفي ذلك من الاسرار والحكم ما
يعجز عن حصره حكماء العرب والعجم فمنها اجتماع المسلمين النوف
مولفة في تلك الاماكن في كل سنة وذلك يدعو الى التعارف
والتألف فتراهم هناك انواعا متنوعة من عرب وترك وفرنس وشنود
وداغستان وقزاق وافغنستان ومغاربة وبربر وسودان وجاوى
وغير ذلك من امم البشر كلهم على دين واحد ومقصد واحد وهو

اليه متوسلين اليه باكرم الوسائط منودين بالتناء عليه وذكر ما مد
عليهم وعلى اسلافهم من عظيم الاحسان والرحمة والشفقة يسم بذلك
قاصيم ودائيم واذا سمح لهم بتقبيل يده قبلوها بكل رغبة وادب
ورجدوا ان ذلك من علامة قبولهم ونوال مامولهم وبعد ذلك يعدهم
الملك باجابة دعائهم ودفع بلواهم ولاجر تمكين ولائهم لسلطانه
وثبيت عبوديتهم لعظمته وتطمين نفوسهم بانه من عادته اغنية
رعاياه والاحسان اليهم فيذكرهم بما اجراه مع ابائهم واسلافهم عند
ما وردوا قديما الى ابوابه واسيغاثوا بجانبه واجروا هناك في حضرته
خدما وادرا عليهم نعماء فيأمرهم بمباشرة تلك الخدم التي سافقت من
ابائهم في حضرته وباجرائهم تلك الخدم تنطع نفوسهم على العبودية
له والولاء لجنابه كما هي العادة من الفة النفوس للجري على سنن
الاباء والتخلق باخلاقهم ثم بعد ادائهم تلك الخدم ينزلهم في منزلة
الضيافة ويدر عليهم انعاماته الوافرة ويزيل شعثهم ويخلع عليهم
الخلع ثم يقومون ببابه ويتوسلون اليه بنجازه وعده الكريم بالاغاثة
مما دهمهم فتصدر اوامره بذلك ويغيثهم من اعدائهم وبدفع
عنهم اسباب اذاهم ويباعهم مطلوبهم ويمنحهم مرغوبهم وياذن
لهم بالرجوع الى اوطانهم ومساكن خلائهم فيعودون للتشرف بمنزله
العظيم للقيام بما عليهم من الثناء والتعظيم ويقبلون يده الكريمة

لهم على ما سنوا وشرعوا من الاعمال المرفوعة والهدى من سبيل
التوبة وطرق الابادة ومكارم الاحلاق من سرور رضى وتسليم
والاداب مع رب الارباب ثم ان اعمال النجس فصلا عن المذكور
موضوعة على وضع عجيب وترتيب غريب فيه تنزل من حضرة
الحق تعالى لا افكار البشر وعقولهم والمراعاة لم يرد من الهواند مع
ملوكهم وامراءهم عندما يرفعون اليهم شكواهم ويتجئون الى خداهم
من سطا عليهم وأذا هم وحينما يطلبون احساناتهم وادبر زمامهم
وبذلك التنزل تطمئن نفوس السجاج عندما يجرون تلك الاعمال
التي وعدهم الله تعالى عليها الغفران بان الله تعالى يغفر من جميع
ذنوبهم وعاديات سيئاتهم ويقبل شكواهم ويتفضل عليهم بمول
منهم وبيان ذلك ان البشر اعتادوا على انه اذا دهمهم عدوهم
وعجزوا عن مقاومته او جارت عليهم حوادث النيران من فخط
وجدب واعوزهم طلب معاشهم التجؤوا الى منازل ملائكتهم فوردوا
عليها شغفا غبرا حفاة عراة على قدر ما اثرت بهم الحوادث مستغيتين
ضارعين محترمين في طريقهم كل ما ينسب الى ملائكتهم ومنازلهم
من خدم وحشم وغير ذلك حتى الحيوانات والنباتات فعند وصولهم
الى تلك المنازل ياخذون في الطواف حولها والتردد على ابوابها
حتى يؤذن لهم بالدخول على الملك والتمثل بين يديه وبث شكوى

وسلم بقلبك ما قبلتك تنبئها منه رضى الله عنه للافكار على
حقيقة الاعتقاد في شريعة المختار) ثم بعد ذلك ينصرفون الى
اعمال هناك عديدة هي تذكر لاعمال اسلافهم المتقدمين من
سيدنا آدم وزوجه حواء والسيد الخليل وولده اسماعيل وامه
هاجر عليهم السلام من نحو السعي بين الصفا والمروة والوقوف في
عرفة ثم في مزدلفة ثم النزول لمنى ورحي الجمار المثل اخزاء
الشيطان عندما تعرض لولد خليل الرحمن الى غير ذلك من
الاعمال التي من جهل اسرارها من ذلك التذكار والافتداء في
الخدمة باوائك الابرار اضطربت افكاره لطلب حكمتها والسؤال
عن فائدها ومن فهم ذلك باشرها مطمئن القلب منشراح الصدر
راغباً في حصول ثمراتها متشوقاً الى الفوز بفوائدها في ميقاتها
فايجاب الحق تعالى على الحاجاج تلك الاعمال بعد وصولهم للكعبة
المكرمة والطواف بها الطواف الاول هو بمنزلة صرف الملك رعاياه
المستغنيين به الى اداء الخدم التي باشرها اسلافهم في حضرته
لاجل تثبيت عبوديتهم وولائهم وطبع نفوسهم على التخلق باخلاق
ابائهم فالحجاج في تلك الاعمال التي يجرونها في تلك الاماكن
المكية يتمكن من نفوسهم العبودية لرب البرية جرياً على سنن ابائهم
الاخيار وساداتهم الاطهار ولقد سميت تلك الاعمال تعبدية لالانها

ويفارقون حضرته ودموعهم من ألم الفراق دية فله سبحانه في
تنزله لعقول البشر ومجاراتهم على ما اعتادوا عليه مع ما وكرمهم عند
الالتجاء اليهم من مصائبهم خصص بقعة من الارض وفضلها وسماها
بيته وهي الكعبة المكرمة وهو سبحانه منزله عن المكان وغني عن
البيت وسعى حجرا اسود في احد اركانها يمينه وكنتا يديه يمين ويداه
ليست كايدي الخلق بل هما على ما يعلمه ووصف به نفسه وشرع
سبحانه في الشريعة المحمدية لاتباعها حيث لا بد ان تدهمهم جيوش
الذنوب وتجهز عليهم عادات الخطايا ويفتقروا الى احسانات
الحق تعالى ان يرد المستطيعون منهم الى ذلك البيت شعثا غبرا
ناركين لبس الخيط هاجرين الطيب وتنوعات تذيب كاشفين
رؤسهم مستغيثين برهبهم من ذنوبهم وخطاياهم نارعين اليه بنوال
منهم محترمين حتى ذلك البيت لا يقطعون حشيشه ولا اشجاره
ولا يقتلون وحشه ولا اطياره حتى اذا بلغوا ذلك البيت المعظم
والمنزل المكرم طافوا حوله طواف المستغيث وتشبهوا باستاره تشبث
المستجير ثم قبلوا ذلك الحبر المبارك المسمى بيمين الله تعالى مع
اعتقادهم انه حجر لا ينفع ولا يضر وانما الضار النافع هو الله (كما
قال عمر بن الخطاب عند ما قبله ما معناه اني اعلم انك حجر
لا تضر ولا تنفع ولولا اني رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه

مولاهم بوادي منى ويزيلون شعثم فيلبسون الثياب ويتمتعون
بالاطياب ويزيلون زوائد الشعور ويستبجون جميع ما كان في
تنعمهم من المحذور ويتنضون ايام العيد السعيد باكل وشرب
وتضحية الضحايا التي تملأ لحومها الاودية والجبال ويشبع منها
الوحوش والاطيار فضلا عن الفقراء ذوي الاضطرار فهناك ضيافة
الحق تعالى اذ هو الرزاق وصاحب الملك الحقيقي والاموال
بايدي الخلق بطريق العارية لاما لك سواء ولهذا حرم صيام يوم
العيد لان صيامه اعراض عن ضيافة الله تعالى ثم بعد تمام تلك
الخدم وقضاء الوطر من تلك الضيافة المباركة يرجعون للطواف
بالبیت المعظم وهو كطاب اكمال التفضل بالاحسان وبوال الغفران
والغوث من جيوش الذنوب وعوادي العصيان وكطاب الاستئذان
بالرجوع الى الاوطان وعند ذلك يؤذن لهم بالرجوع الى اوطانهم
وهذا الاذن هو عنوان الاجابه وقبول التوبة والالابة والتفضل
عليهم والاحسان بالرحمة والغفران واغاثتهم من عوادي العصيان
كما بشرهم بذلك رسولهم عليه السلام فيوجهون العزم الى الانصراف
الى ديارهم وعندهم انهم قد نالوا المنى وزال عنهم الغنا لکنهم قبيل
المسير ينعطفون لوداع البیت المعظم ويطوفون به طواف الوداع
واداء الشکر لما وجدوه من النعم في تلك البقاع ويفارقونه ودموعهم

خالية عن الحكم والاسرار بل لانها باظواهرها تكون الاتي : **الامتثال**
امر مولاه بغير منفعة تغشاه تعبد او اطاعة على انه رغب في حلوها
عن الحكم فالامتثال بادائها يشف عن غية الخضوع والعبودية
لله تعالى كأن اسان حال العبد يقول عند ادائها يا رب اني امتثل
ما تأمرني به وان لم تظهر له ثمة خضوعا اعظم سائت وتغظيما
لعلو شأنك وهذا شان العبد المطيع بامتثال الامر ولا يسأل عن
الحكمة والسر وهذه الحالة هي المقصد الاعلى والمقصد الاسنى الذي
تبتغيه الشريعة المحمدية لاتباعها في جانب مولاهم جل وعلا وهو
الحال الذي بعده صاحب هذه الشريعة عليه السلام من اشرف
اوصافه واكمل نعونه ويقول ما معناه اني عبد اجلس كما يجلس
العبد ونهي عن الاطراء في مدحه فقال ما معناه اخضوع
لا تطروني ولكن قولوا عبد الله ورسوله وقد وصنه ربه . **رصف**
العبودية في اشرف مقام ذكره فيه فقال تعالى (سبحان الذي اسرى
بعبده) فكان له في ذلك اكمل المبرة واوفر المسرة (ومن هنا يتبين
للعاقل اللبيب سقوط ما ينسب لبعض الاغرار كالمعري من اشعر
الذي قاله في اعمال الحج المذكورة فانه لو ثبت عنه لسلبه اسم
العاقل فضلا عن الفيلسوف الذي لا يخفى عليه حكم اشراق
واسرارها) ثم بعد اداء الحجاج تلك الخدم ينزلون في دار ضيافة

لبقية اخوانه المحمدين كالعضو الواحد من الجسد اذا تألم اشتكى
له الجسد كله وذمتهم واحدة ومقصدهم واحد وهو توحيد الله
تعالى وانزاده بالعبادة وطلب رضاه واذا لم يهتد اولئك المخالفون
لا رغبة ولا رهبة قاتلهم المسلمون حتى يرضخوا لاحكامهم فيحكمون
عليهم بما يعود على الهيئة الاسلامية بالنفع ودفع المضرة ويدخلونهم
في ذمتهم بمعنى انهم يحافظون على دماءهم واموالهم واعراضهم
لهم ما لهم وعليهم ما عليهم ويتركونهم وما يدينون ويفوضون
حسابهم في الآخرة الى الله تعالى فهذا الجهاد لوقيس بالجهاد الذي
يسب لبعض الشرائع السابقة لوجد انه قد احنوى على تخفيفات
كثيرة قد خلت عنها تلك الشرائع لان الشريعة المحمدية لم
تأمر باستئصال جميع الاعداء حتى الاطفال الصغار كما كان في
تلك الشرائع ومن يعلم احكام الشريعتين في الجهاد يظهر له الفرق
ويحكم بان جهاد الشريعة المحمدية في غاية العدل

وهكذا تلك الطائفة استقصت عبادات شريعة محمد عليه السلام
جميعها فوجدتها على اتم ما يرام من كونها اعمالا مشتملة على تعظيم
الخالق ورحمة المخلوق ومنافعها عائدة الى المتعبد لا الى المعبود لان
الحق تعالى لا يناله نفع من خلقه اذ هو الغني المطلق عن كل
ما سواه

منسكبة وافئدتهم للفراق مضطربة تناكرين مولاهم على ما اولاهم
داعين من هدامهم بكمال مناهم راجعين القهقري وعليه من
اسف الفراق ما يذهب الكرى تم عند ورودهم ملاهم تتلى
قلوبهم بالفرح الابدي (الذي ذكر في المرامير) لما نالوه من نعم
الغفران والاحسان والامان من عادية العصيان ولواردا ان
نستقصي جميع اسرار الحج المندرجة في مفردات اعماله لاستغرق
ذلك مجلدات وضاعت عن مطالعته الاوقات فبا ذكر تذكرة من
عقد نحر ونقطة من ماء بحر والله الهادي الى سواء السبيل

ثم نظر اولئك الطائفة فوجدوا ان الشريعة المحمدية اوجبت على
اتباعها قتال من خالفهم في الدين عند سزوح الفرسعة ايدينوا
بدينهم او يخضعوا لسلطانهم وتسمى ذلك لقتل جهاداً وقد
اجرتة على موجب العدل كما قيل عن محمد عليه السلام في
الكتب السالفة انه يحارب بالعدل فنهت عن قتل الصغير والمرأة
والهرم والمنعزل لما يعتقد عبادته الا اذا كان احدهم لاء منكيا في
الحرب او في تدبيرها والقصد من ذلك الجهاد اعلاء كلمة الله تعالى
وهداية المخالفين لذلك الدين حتى اذا دخلوا فيه ساواهم المسلمون
في جميع الشؤون والحقوق والاحوال لا يميز في جميع ذلك عربي
على عجمي بل الكل اخوان متناصرون وكل فرد منهم بالنسبة

يسمى في مصالحه الخارجية وحيث اصبحت بذلك غير مضطرة
للخروج من بيتها وهي محل الشهوة ومطعم نظر الرجال فلاجل
سد باب الفتنة وكف دواعي الزنا المحقوت شرعا وعقلا امرتها
بالحجاب والستر وكان ذلك من اشرف نعمتها واكرم مفاخرها
تتباهى به كلما استكمل فيها فالحجاب صيانة ومحافظة عليها
كالشيء النفيس الذي يضمن به على الانظار ويحجب بالحجب
والاستتار وليس هو كما يظن بعض الجهلاء انه لظن السوء بها فان
ذلك يقال لو امرت بكف بصرها عن رؤية الرجال في كل حال
وامرت الرجال بالحجاب عن النساء وليس ايضا كما يزعم بعض
الاغبياء ان حجابها هو حبس وتضييق عاينها وملاشاة لحررتها
فان المرأة المسلمة تشب على الحجاب من اول نشأتها وتالفه من
بادي فطرتها فتجده كاللازم لطبيعتها وتعتمده اعتيادا محبوبا مألوا
وتعير من يتساهل فيه من النساء وتنسبهن للطيش والوقاحة وقلة
الحياء على انها تقبله بانه حكم الشريعة الالهية فنرجو به الثواب
ونوال الاجر من الملك الوهاب فكيف بعد جميع ما ذكر يقال ان
المرأة في الشريعة المحمدية مظلومة او محبوسة حاشا لله ما عليها من
الحيف ادنى شيء بمقتضى احكام هذه الشريعة والصواب ان
يقال انها في هذه الشريعة محفوظة منصانة من انظار الفسقة واميال

ثم تأمل هؤلاء الطائفة في احكام هذه الشريعة وما سانه من
الضوابط الكلية لتأمين ذوي الحقوق على حقوقهم ودفع التعديات
من الاضرار وذوي الاطاع على احد من الامة او اهل الامة فوجدوا
ذلك على اهل وجه واقوم سبيل

وكذلك وجدوها قد سنت احكام الزوجية على اكمل نظام
فبينت حقوق الزوجين على بعضهما عند الاجتماع وعند ارادة
الافتراق واجازت لها الافتراق لدفع ما عسى ان يحصل عليهما
من الضرر ان منعها منه من نحو النفور الشديد لاسباب كثيرة
مشاهدة بين كثير من الأزواج ومن ارتكاب الزنا والوقوع في
الذيانة اذا غلبت الشهوة على احدهما مع نفوره من الآخر ومن
حرمان النسل لاحدهما اذا كان العقم من الآخر وجعلت سلطة
الفراق بيد الرجل لتمييزه عن المرأة بالتثبت وسعة البال ووفور
تحمل الاثقال يعلم ذلك من سبر اخلاق النساء والرجال ولان
الرجل هو المكلف بالانفاق على المرأة فلا يسمح بفرقتها وضياع
ما انفق الا اذا اضطر غاية الاضطرار ولا عبرة بمن يشذ من الحمقاء
الاغرار وفرضت على الزوج النفقة لانه اقدر على الكسب من
المرأة بحسب تركيب بنيتها وقبوله لتجشم اعباء المكاسب واستحسن
لها القيام بمصالح البيت الداخلية وتربية الاولاد كما على الزوج ان

اولاد النكاح هناك ويحجج اولئك السياسيون لارتكاب هذا
الامر الفظيع بانه حصن للحرائر فلو لا خشيتهم وخشية اهل العرض
على نسائهم من منازعة الفساق الذين تهيج شهواتهم بروية النساء
المتهرجات وخوفهم ان يغلبوهم عليهم لما ارتكبوا ذلك الامر القبيح
فياللعار وياللسنار على اولئك السياسيين الذين يسوسون بلادهم
ويحصنون نساءهم باعمال البهائم فلو اخذوا بحجاب النساء لكان
يغنيهم عن ذلك الامر المحقوت فقد ظهر ان خروج المرأة غير
مستترة ضرر عظيم ولو سلم ان الحجاب ضرر عليها لكان عدمه
اخر وارتكاب اخف الضررين هو الموافق للمعقول والمنقول فما
بالك وقد ظهر انه لا ضرر عليها في الحجاب كما يحكم به ذوو
الالباب

ثم نظر اولئك الطائفة في احكام المعاملات في الشريعة المحمدية
من نحو البيع والشراء والاجارة والشركة والمدائنه وقسمة
التركات على طريق الحكمة من ترجيح من هو اشد حاجة وامس
قربة وادخل في التناصر فظهر لهم ان جميع ذلك موضوع على
اكمل نظام واثم ترتيب من كل ما يسير بهذه المعاملات في منهج
العدل ويرفع المنازعات

ثم نظروا الى القصاصات والحدود والعقوبات والتعازير التي

القبح والسمة السوء يغار عليها من حرور ناسية على نه لا ينلوا
الامر من وجود امرأة غير كاملة في الأدب ورواية نبيه طيب
لا ترتاب النفوس باهانتها على نسب ذريته ولا يذلل شاك على
زوجها فيعلم ان من تلده هو ولده مطمئن القلب بذلك ليس
للشيطان عليه سبيل في الرسوسة التي يتوصل اليها نساء او كانت
المرأة تخرج غير مستورة وتخالط الاجانب ومع ذلك كله ناسية
المحمدية تد اجازت المرأة الخروج لبعض امور ضرورية من زيارة
ارحامها والتعلم لاحكام دينها اذا لم يعاها الزوج وشهد ذلك مع
التستر الذي يمنع نظر الفساق وتهيج النفوس الشائنة للعرض لما
بما يشين العرض والدين والذي يحكم به العقل اسلم الخالي عن
التعصب الدني ان الحجاب للمرأة من احسن الاحكام وانفع
الوسائل لصالح الزوج والمرأة بل لعموم الامة يقطع مادة الفساد
من البلاد ومن هنا ترى البلاد التي تحجب نساؤها لايهم رجال
السياسة فيها بتخصيص اماكن للزواني يرد بها الفساق لان شهوات
فساقها غير مهيجة بروية النساء ولا طامحة لمنازعة اهل العرض في
سائهم واما البلاد التي لا تحجب نساؤها فتري رجال السياسة
فيها يرتكبون تخصيص اماكن للزواني ولا يمنعون الفساق عنهن
حتى صار والعياذ بالله تعالى الاولاد النغول يقاربون في العدد

يمكن ان يتولد منه وقد تعرض لقتله بانزنا يجوز ان يعيش مائة
سنة وهو العمر المتاهل له الانسان بحسب تركيب بنيته وبطرن
نوه كما قاله بعض الاطباء ولكن تعرض عليه اسباب الموت من
حوادث الميشة فيموت باجله الذي قدر له قبل بلوغ تلك المدة
وقد تكون هي اجله القدر فيبذلها فكأنه جنل في مقابلة كل سنة
متاهل ذلك الولد ان يعيشها جلدة لذلك الزاني الذي اخاعه ثم
لما كان الانسان متاهلا ان يعيش المائة ومن الماوم ان عقله قبل
بلوغه خمس عشرة سنة سن البلوغ غالبا في اول عمره لا يكون
متاهرا في التكليف الشرعية لعدم كماله كما انه يصف جدا في اخر
عمره بمعدل خمس سنوات لو عاش المائة فيكون عقله المعتبر الكامل
القوي متوفرا له مدة ثمانين سنة فاذا تعرض لاخلاله بشرب الخمر
الذي يمرضه للذهاب او الضعف وهو اكبر نعمة يعطاها الانسان
بعد الايمان تحكم عليه الشريعة بضرب ثمانين جلدة فكأنها جلدة
في مقابلة كل سنة من السنين التي تتوفر فيها نعمة العقل جلدة
واحدة وتشير اليه بذلك العدد بان النعمة التي تتوفر عليك ايها
الشارب للخمر في تلك المدة قد تعرضت لزوالها فلذلك جوزيت
بهذا الجلد ثم ان الانسان قبل سن بلوغه وهو خمس عشرة سنة
لم يكن مكلفا فلا يشان في امر العرض كما يشان البالغ وفي السنين

وضعتها تلك الشريعة لحفظ النفس والأموال ولا سرار. اتول
فوجدت جميع ذلك على وفق الحكمة مكملاً للمعينة. راعى
وكأنها والله أعلم تشرب بذلك الى ما ياتي من الحكمة. ان من
يعلم انه اذا قتل غيره قتل به يتمتع عن قتله بجنايا الاثنان راعى
ورد ان في القصاص حيوة ومن يعلم انه اذا سرق قطع يده الخيئة
يتمتع عن السرقة فيامن كل ذي مال على ماله وما احسن جواب
بعضهم عن قول بعض الملحدين

يد بخمس مئين عسجدوديت ما الما قطعت في ربع دينار

وهو

عز الامانة اغلاها وارخصها ذل الخيانة فافهم حكمة باري
ولما كان الرنا معاً فيه من القبائح هو قتل الولد الذي يتولد منه
لانه يكون عديم النسب فاقد النصرة من العشيرة وكثيرا ما ميرت
لعدم وجود من يرثه جعلت الشريعة جزاء الراني اذا كان محببنا
بالزواج القتل بالرجم حتى ترد العقوبة على كل عضو من اعضائه
التد بقضاء تلك الشهوة التي تعم الجسد واذا لم يكن محببنا عذرت
بعض العذر فاكتفت بضربه مائة جلدة تفرق على اعضائه المشتركة
بلذة تلك الشهوة الا ما كان من عضو يتولد بضربه الموت او
تشويه الخلقة وكانت الجلدات مائة اشارة الى ان الولد الذي كان

قضاء الحاجة وآداب المجالسة وآداب الحضرة وآداب السفر وآداب
الزوجة وآداب ذوي الارحام مع بعضهم وآداب الجيران وآداب
الاصدقاء وآداب جميع المسلمين مع بعضهم وادابهم مع اهل
ذمتهم الى غير ذلك مما يعرف من البحث والتمعن في تلك الشريعة
ثم اخذ هؤلاء الطائفة في انتقاد سياسة محمد عليه السلام بالبحث
عما اذا كان يامر بشي يعرود عليه او على ذريته بصالح خصوصي
ام لا فيبعد التنقير والبحث عن ذلك بكل دقة لم يجدوا منه عليه
السلام امرا ولا في شريعته حكما يترتب عليه صالح خصوصي له او
لذريته وما كان ظاهرا ذلك تبين لم بعد التدقيق ان باطنه مبني
على حكم تعمد بصالح العوم مثلاً الصني الذي كان ياخذ من
النفيمة قبل قسمتها انما يخصص به نفسه ظاهرا في اول الامر تنويها
بمنصب رياسته وهذا معهود مالوف بين الاتباع والمتبوع وهو مما
يمثل في النفوس عظمة المتبوع وابهته وهو مقصود من مقاصد
سياسة البشر ثم آخر الامر كان عليه السلام يصرفه في حرائج الفقراء
فكان اظهار اختصاصه به اولا لتفصيل تلك الابهة للرياسة ولكف
ايدي الاغنياء عنه وايصاله للفقراء وتوسمهم به على وجه لا يجعل
في نفوس الاغنياء ضغينة على الفقراء بترجيهم عليهم وانفاقه ذلك
بل جميع ما كان يرد عليه على الفقراء والمساكين الا قدر الكفاف

الخمس الاخيرة من عمره فيما يبلغ لتعمر السن له وهو المتقار
لاخطاط شهرته وقواه قلما ترتب فيه من غير ما يستحقه
فيستبعد ان يشان في عرضه ايضا في تلك المدة بما يقتضيه مدة
كمال المحافظة على شرف العرض هي ثمانون سنة من عمر الانسان
الذي هو متاهل ان يعيشه فالتدبير جمع الشريعة من مدة من ينفذ
غيره في شان العرض ثمانين جلدة كأنها تسبب بذلك مدة الى المدة
التي يكمل فيها محافظته لمرء على عرضه وكأنها تقول يتأذى منك
تعرضت اشين عرض المتدبر الذي تكمل محافظته عليه في تلك
المدة من عمره فيجوزيت بذلك الجلد بمقابلة كل سنة بمدة ثم ان
الشرائع المتقدمة على الشريعة المحمدية بعضها حكم بالقصاص
في القتل وبعضها حكم بالعفو والشريعة المحمدية جمعت بين
الحكمين فاجازت لولي المقتول ان يقتص من الثاقل او يعفو
ورغبته بالعفو بانه اقرب للتقوى (وهكذا تراها في كثير من
الاحكام جمعت ما تفرق في الشرائع المتقدمة ونقصت زبدتها
وما ذاك الا لانها خاتمة الشرائع فجعلها الله جامعة لمحاسنها ثم نظر
هؤلاء الطائفة الى الآداب التي جاءت بها الشريعة المحمدية
فوجدتها مكاملة في كل باب فقد استوفت آداب الاكل وآداب
الشرب وآداب المنام وآداب الكلام وآداب الجماع وآداب

عمره ولو عاش مائة سنة والراة تياس من سن الخمسين او الخمس
والخمسين بتقطع مادة الحيض وفقد البزور من مبيضها لطفاس
الله تعالى بها حيث ان الحمل والولادة والارضاع تضعف قوتها
فتمتد ايامها لئلا ينزل من سن البلوغ الى سن الاياس خمس
وثلاثون سنة غالباً فلو منع الرجل من التمدد لربما عطفت المرأة عليه
اداء نسله مقداراً عظيماً من عمره فاباحة التمدد له تخصسه من
غائلة هذا التطيل ومن هنا يظهر سر جواز الطلاق حتى لا تستطل
عليه مدة من استعداد له للتناسل فيما لو ايسر زوجته او كانت
عقيمة وهو لم يقدر على التعداد فيستبدل بزوجه غيرها وان كان
القم منه لا يتمطل عليها نسلاً (وقد مرت حكمة كون الطلاق
بيد الزوج فارجع اليها) وكان حكمة حصر التعداد بالاربع لمقابلة
كل واحدة بنوع من انواع المكاسب التي يرتزق منها الانسان
وينفق على زوجته وهي التجارة والصناعة والفلاحة والامارة وقد
تكون احداها وافرة فتقوم مقام البقية وشرطت في الاربع العدل
ايضاً حتى لو خاف الرجل الجور بين اثنتين تحظر عليه الجمع
بينهما وتبيح له الواحدة ولو خاف الجور على الواحدة بنوع ظمها
او عجزه او قصور يده عن الانفاق عليها تحجر عليه ان يتزوج
واحدة ايضاً ولا كانت الرقيقات مجلوبات لبلاد ليس فيها ذكور

له ولعليه امر متواتر عنه (حتى خرج من الدنيا ريث عيانه
درها ولا دينارا بل انفق في الصداق كل منقول وورث في سبل
الله ما كان له من عقار) وقد ساءل بين عيانه وميل حشابه في
النفقة الضرورية من خريفة المالمين ولم يوس باسلامه عنه
لاحد من ذريته وانما فوض ذلك لراي المسلمين ولما ان يعص
على ذلك لما خالفه في ذلك مخالف الى اخر المذكر عن ذلك
كله انه لم يزل يوصي اهله وجميع اصحابه بالحرص على رايته لا يحكم
والفرور بمناصب الدنيا وزخايرها

ثم ظهر لحولاء الطائفة انه عليه السلام ساءل رسول الله رعه صوما
من الظلم والجور وقادرا على العدل بين الزوجات مهما كثرن فند
اباحت له شريعته ان يتزوج منهن ما شاء من العدد كما كانت
الرسل قبله كداود وسليم وغيرهما عليهم السلام ولكن لما كان
من شان البشر غير الرسل العجز عن العدل بين الزوجات متى
كثرت حجرت شريعته تزوج اتباعه فوق الاربع ركانها والله اعلم
اباحت لهم اصل تعدد الزوجات لان المذكور في معرض النقص
عن عدد النساء لتعرضهم لمخاطر الاسفار والحروب ومشاق الارتزاق
فلو منعوا من التعدد لبقى العدد الزائد من النساء معطلات عن
النسل ثم ان الرجل مستعد لاداء النسل من سن بلوغه الى اخر

شوهه نظير ذلك في ثقلبات الدول من نكح نساء الملوك بعد موتهم واستند بذلك في التداخل في امر الملك كما يعلم من التاريخ ثالثا لو ابيح ذلك لا يفتح به باب الفتنة بين اتباعه من بعده لان كل واحد منهم يرغب ان تكون معه زوجة رسوله يتبرك بقربها ويتمن بذريتها ويحوز اسنى الشرف ويفاخر بذلك الاقران ويتعلم منها ما خفي على كثير من ذوي العرفان وبهذا يقع التغاير ونقوم الفتنة بينهم على قدم وساق فسادا لهذا الباب حشرت الشريعة هذا الامر على وجه الصواب رابعا لانه يلحق زوجاته عليه السلام بنكاح غيره من بعده ما يزي بمقامهن من انحطاط الرتبة والقدر وتسقط عظمتهم من قلوب الامة جميعا لان المرأة التي كانت مع رسول الله ثم تقترن بسواه واوانه اعظم رجال الامة تكون كالمنحلة من الاوج الى الخفيض وبذلك تنفر منهن النفوس وترتاب بحديثهن لدخولهن تحت كنف من لم يجب له العصمة فيتحيل للعقول انهن يجرين على هواه في اقوالهن واعمالهن ويروجن افكاره بما ينقل عن رسول الله عليه السلام (حاشا حضراتهن من ذلك وانما هوشي تخيله العقول عند ذلك وترتاب من اجله) وحينئذ تمتد الامة ثمرات كثيرة من علومهن التي نقلناها عنه عليه السلام المفيدة لاحكام

بمقابلتين لعدم تمكن الارتاء من نكاحه شغافاً بـ زامة رحمت
للمالكين لمن التسري بما يقع الاربع منذ لا يتوان في ذلك
تبع للملوك ان يصير زوجاً بالكتبه لان ما كان له يقتضي ولايتها
وتسلطها عليه وصيرورته زوجاً ما يقتضي ولايته وسأله ما علمها
وذلك من التناقض السببي في المباشرة فكان يقتضي عدم
انتظام امر الراحة والوفاء بينهما وهذا خلاف ما بد منه
الشرعة العادية

ثم وجدوا ان شريعته عليه السلام قد حرمت نكاح ازاله من
بعده ولدي التدقيق ظهر لهم ان ذلك منكم جيلة
اولاً تعظيم شأنه عليه السلام وتعظيم شأن الرسل بن ائمة اعم امر
معهود في الشرائع المتقدمة وانزوم ادب معه وهو مستحسن ايضا
فان الانفس البشرية نأبى نكاح ازواجه من بعدهم ولم تجعل
لغيره هذه المراعاة من علماء الامة وكبرائها للتلافيق امر التماسل
ثانياً سد باب التداخل في امر الخلافة من غير مستحق افاضه او
ايح تزوج ازواجه من بعده عليه السلام لكان من بنكح واحدة
منهن ولو غير اهل للخلافة يستولى على نفوس الامة ويخضع
عقولهم بان معي زوجة رسولكم ولي بذلك الحق في الخلافة والتقدم
على غيري ثم يسند اليها كل ما يروج مقاصده عند العامة الهيج كما

عاني تعلم شيء من الشرائع او قوانين الدول فمن اين له ان يستنبط
عقله هذا الترتيب الغريب العجيب الذي احاط بكل حكمة
باهرة واحتوى على كل خصلة حميدة فاخرة وتكفل بانتظام حال
البشر وصالح احوالهم وطهارة نفوسهم وعمار ديارهم وكف اشراهم
وبكل شيء يعود عليهم بالخير ويدفع عنهم الضرر مع تلك العقائد
في حق رب البرية السالمة من كل خرافة ودنية وفي حق الرسل
الاخيار هداة الانام عليهم الصلاة والسلام ولو كان محمد من اعقل
الخلق واحقق البشر واكبر الفلاسفة واعظم السياسيين العالمين
بوضع نظم الامم لما صح في العقل امكان التصديق باقتداره
على الاحاطة بجميع ما جاء به الا ان يكون مرسلًا من جانب الله
تعالى وهو الذي هداه الى جميع ذلك واطلعه عليه وافهمه اسراره
وامره بتبليغه فانا نرى اكبر الفلاسفة مهما بلغوا في المعرفة والاحاطة
في الفنون انما ينبغون في فن او فنين فهذا جالينوس نبغ في السياسة
البشرية وارسطو في الحكمة النظرية والالهيات وبقراط في الطب
واقليدس في الهندسة وفلان بكذا وفلان بكذا واما ان واحدا منهم
احاط بكل فن او بمعرفة كل ما هو صالح للبشر فهو شيء لم يكن
البتة واما محمد (عليه السلام) فشريعته قد احاطت بجميع ما
يتكفل بخير البشر لم تغادر منه شيئًا كما تقدم لنا بيانه فما كان امس

شرعية جلية اخذت من اقواله وافادته بنقل تلك الامور
له في اكله وشربه ونومه وجميع سلوكه في خلوة و : مرة
الى غير ذلك وان غالب هذه الاحكام لا تلي الا من يتنزه
اقترب بغيره من بعده لا تخطت عضاهته في لانس كالدما
وضعت الثقة باخباره كما قررنا فئات تلك الامور كما
الى غير ذلك من الحكم والاسرار المطوية تحت الحكم بذات
التحريم فضرره من الخضر بمنه من انكساح بده عليه السلام
لا يقوم بمقابلة تلك الاضرار ائمة فليس ذات الحكم خاتمة
اول افكار منحة دنية كما اوضحه البحث والتدقيق حاشاه عليه
السلام من ذلك ما هذا الحكم الامحضر تشربن الله تعالى
لاسرار عالية وحكم سامية

فلما تم انتقاد هؤلاء الطائفة لشرعية محمد عليه السلام وسياسته
وظهر لهم جميع ما تقدم من حسن الانتظام وبدائع الحكم انظام
قال بعضهم لبعض الحق احق ان يتبع لاشك ان ما جاء به محمد
عليه السلام هو شرعية من عند الله تعالى والا فان محمدا رجل
امي ناشئ بين الامة الجاهلية لم يفارق اوطانه الا شهراً قليلاً في
سفر قريب لا تصلح مدته لتحصيل اقل القليل من العلوم ولم يجتمع
على احد من اهل المعارف في مدة حياته في بلده ولم يعثر عليه انه

تلك الشريعة من المزايا الدالة على انها من عند الله سبحانه انها لم تنزل
محافظة المراد مطردة القواعد لم تختل منها قاعدة فيحكم العقل بان
هذه القاعدة لم تبق مناسبة لهذا الزمان ولم تختلف ثمراتها ولم تطمس
اياتها كما هو مسلم عند ذوي العقول السليمة من داء التعصب
والاختبار اقوى دليل على ما نقول ولو كانت من وضع البشر
لاختلفت وفسد نظامها كما تختل نظمات البشر بمقتضى اختلاف
الزمان

ولا يهولنك ما يهذي به بعض الحمقاء حتى ممن ينتسب الى هذه
الشريعة وهو في الحقيقة مارق منها مروق السهم من الرمية قد
طمس على بصيرته وعى قلبه جاهل بحقيقة شأنها وعلو مكانها لم
يعلم منها الا الاسم فتسول له نفسه الخاتمة ويخيل له عقله الفاسد
ان الزمان قد صار محتاجا لبعض قواعد خلاف تواعدها وضوابط
خلاف ضوابطها وانما ما بقيت كافية لحاجة هذا الزمان فيلتجئ
للاخذ ببعض قواعد بعض الامم اما هي قاصرة المنفعة واهية الاحكام
ان اسندت من جهة مالت من جهات واما هي في الحقيقة من
اصل قواعد تلك الشريعة الكاملة اخذها اولئك الامم والبسوه
حلة غير حلتها الاسلامية فيظن ذلك الجاهل المغرور انها شي
جديد اخترعته تلك الامم وضمنته بدائع الحكم ولو كان من اهل

حاجة واشد لزوما فصباته وشرحته على كثر ما كان قد كان في
الاحتياج اليه ولبس من الضروريات الدينية او تهذيبية رزقت
اليه وشارت الى طرق تعلمه من اربابه رسالت السبيل اليه من
نحو الفنون الحساية والهندسية واصدقت ونحو ذلك ما لا يحصى
الامر منها من اطاع عليها اطلاع الناقد بصيرلا من نظر اليه بعين
البغضاء او لحظها بطرف العجالة وطل على بعض مباحثها فظن انه
احاط بها احاطة الجفون بالقل وهو لعشر معشارها ما ظهر ولا
عقل فصدق هؤلاء الطائفة محمدا عليه السلام في جمع ما جاء
به وامنوا برسائته من عند الله واصبحوا من اشيائه لا خيار
واصحابه الانصار

اقول ان هذه الطائفة قد فتحت بابا للاستدلال على صدق محمد
عليه السلام يبقى مفتوحا الى يوم القيام فنكل من كان ياتي بعد
عصره الى اخر الزمان ان يستدل كما استدل فیتضح له
الطريق كما اتضح لها فاذا غاص في بحار هذه الشريعة المحمدية
ونظر فيها نظر الناقد البصير المطلق من اسرار الضمير عاد وهو بها
مؤمن وبصدق صاحبها مستيقن ولقد اتسع ذلك الباب لمن
جاء بعد الاعصر المديدة من بعثة محمد عليه السلام سيما من جاء
بعد مرور ثلاثة عشر قرنا فانه فضلا عن انضاح الحق لديه بما في

ولا يهولنك ايضا ان بعض من يناسب الى هذه الشريعة تراهم
مخزلي النظام فاقدى الاداب فا. دي السياسة عديمي التدبير فرما
تخيل لمن لم يعلم حقيقة حالهم وما جنوه على انفسهم من مخالفة شريعتهم
ان يقول كيف ان المسلمين يدعون ان الشريعة المحمدية تقوم
بمصلحة من يتبعها وتهذبهم غاية التهذيب وانا نرى هؤلاء القوم قد
انغمسوا في الشرور وتراكت عليهم انواع الشقاء مع انهم منتسبون
لهذه الشريعة فاين اصلاحها وتكفلها بانتظام حال اتباعها فقل له
يا قليل الانصاف من ادعى منا ان الشريعة المحمدية تكفلت
باصلاح حال من ينسب اليها بالاسم ويخالفها بالاعتداء والعمل
فلا يجري على احكامها ولا يتخلى بادابها كلا والله لم تنكف هذه
الشريعة الا باصلاح من تمسك باحكامها وتخلق باخلاقها وجرى
على اديها كما صرح القرآن الكريم بذلك والاحاديث النبوية وقد
اخبرت تلك الشريعة ان من خالفها في تلك الامور تنوارد عليه
انواع الشقاء واصناف البلاء حتى انه يجد من ذلك ما لا يجده
غير اتباعها المنتسبين اليها تبديلا لا انتقام الاخرة بانتقام الدنيا
لردع عن المخالفة وللتذكير بالرجوع الى التوبة ولتمحيص ذنوب
من يريد الله به اللطف لشفاعة بعد صفات حسنة ترافق تلك
المخالفة فتكون واسطة لتكفير الذنوب بورود تلك البلايا الدنوية

المعرفة في الشريعة المحمدية التي لا تسب لي خبر . (ن) في هذه
الشريعة قواعد ضلّة كاملة رافية لاستيج هذا زمان . (ن) زمان
لا تذكر عندها تلك قواعد القاصرة ولا يعبا ما غرسه قاتل او
نظيره ان القواعد الكاملة عند اوتاك الام هي من جملة قواعد
التي اشتملت عليها الشريعة المحمدية غاية الاحكام الزمنية بصورة
غير صورتها الاسلامية واذا كان لم ياخذوا من شريعة اخمدية
فقد صادف وصول عقولهم اليها لانها من مستحسنات قبول مع
ان الشريعة المحمدية تشمل عليها ايضا فكان يذكر ذلك الجاهل
ان قواعد الشريعة المحمدية تغني الامة عن الاخذ بسواها الا انه
يحتاج في ذلك المعرفة في الشريعة المحمدية وتبجرت في الرب ولا
بكني مجرد الملح من طرف ضعيف فمن اراد ان ينشر قواعد مفصلة
مشروحة قريبة افهم العامة لتصلح شأننا من شؤونهم فعليه ان يكاف
علماء الشريعة المحمدية المتبحرين في ان يجمعوا له منها ما يقوم
بمطلوبه وفي برغوبه فيجثونه بالمطرب لكافي الوافي من تلك
الشريعة طبق المراد اصوال العباد كما جبري ذلك . عند ما طلب
السلطان الاعظم نصر الله دولته جمع كتاب مجاة الاستكام لعدلية
في المعاملة الجارية بكثرة بين الناس من العلماء يكون سهل الفهم
على الحكام والاختصاص فأتوا بما في بالمراد من ذلك

كتب الشريعة بمقاصد ساقطة ونية زائفة وهو مصمم على الاطلاع
على ما للشرعية من احكام ليتوصل بها الى رضى الحكام والى اكل
المال الحرام من العوام الدين لا يفرقون بين الضياء والظلام وقد
حفظ من اداب الشريعة المحمدية ومواعظها ما يزين به زخارف
الكلام لا لان تكون دواء لدائه وشفاء لبلوائه فلا يتخلق باخلاص
الرفيعة ولا يتأدب بآدابها البديعة ولا ينزجر بمواعظها عن احواله
الشيعة فغاية مقصده نوال ما رغب فيه نفسه من تلك المقاصد
الدنية فمثله كطبيب يعلم تشخيص الامراض وادويتها ومعالجتها ولكن
لا يلتفت الى تشخيص دائه العضال ولو التفت اليه لياخذ دواءه
ولا يصبر على معالجته بل همته مصروفة الى جلب الاموال من
ذوي الامراض ولا له الى مرضه ادنى التفات فبالله عليك كيف
يشفى هذا الطبيب من دائه العضال وهو بهذا الحال من الاهمال
ايكون مجرد معرفته علم الطب كافيا لشفاء دائه لا والله ايصح عند
ذلك ان يقال ان علم الطب لا ينفع في شفاء الامراض حيث ان
هذا الطبيب لم يشف من دائه مع علمه بالطب وتركه المعالجة
لاأخال ان احدا يتجرأ على ذلك القول الفاسد الا ان يكون
مختل العقل وليعلم ان من كان بتلك الحال ممن يعد في صف علماء
الاسلام وقد تهتك بمخالفة الشريعة المحمدية بين الانام هو وامثاله

العاجلة والاشرب ان مالا من يمشى شريعة سديدة من
ينسب اليه فلا يجد من تراثه شيئا يقول من كان عمدا مكتوبة
عظيمة مشتملة على الكتب العديدة المختومة من انوار الاخلاق
الجميلة والاعمال الفاضلة وهو لا يفتح منها كتابا ولا يستفيد منها
فائدة يتصور في العقل ان يصير ذلك رجلا صالحا سديدا
مجرد وضع تلك الكتب في داره وتصفه في مكتبته وان يرب جاوردها
وتوقيع اوضاعها لا والله لا يكون ذلك رسول الا كتل الحجار
يحمل اسنار لا يدري ما هو حامل ولا يستحق لاسم الجاهل

فان قل قائل ان نرى بعضا من يعده ناس من علماء الاسلام غير
مذهب الاخلاق ولا كمال الصفات بل هو من رتب على الدنيا
وادراؤها اكثر من الجهلاء متكالب عليها كلاب ابيداء
مضر للبشر متجاهر بالضرر فاي تهذيب حصص هذا شرير من
تلك الشريعة واي ثمة اكتسبها بل لو لم يعدني صف العلماء
لقصرت يده عن كثير من الشرور فاقول ان هذا المذكور لم
يدرك من الشريعة المحمدية الا القشور وفاته الباب وتمت
الاداب فاذا حققت امره تجده قد اتقن شيئا من علوم اللغة
العربية التي جاءت هذه الشريعة فيها من نحو صرفها ونحوها
وبيانها ما هو وصلة الى فهم الشريعة لا هو عينها ومرورا على

على الدنيا وشبكة لاصطياد حظامها فتري عليهم عمام كالابراج
وجيبا كالاخراج والعلم عند الله فشأنهم (تغيير شكل لاجل
الاكل) وقد يتجرؤ بعضهم على مناصب العلم من التدريس والافتاء
والقضاء ويغتر بهم هجم العامة الذين لا يعلمون الارض من السماء
فانا لله وانا اليه راجعون فايك ان تحتج في مناقضتك ايها الخصم
بهؤلاء الملبسين فان آلة تلييسهم ضعيفة جدا وينكشف حالم
بكلمة واحدة فيظهر بها انهم كالانعام بل هم اضل هذا وقد بقي
من الملبسين قوم قد يضرون اهل الدين الاسلامي اشد الضرر
ويروج تلييسهم على العامة فيفسدون عقائد هاهوي لا تشعر بل
تظن بزخارف هؤلاء الدجالين انها قد وصلت الى حقائق الامور
رفازت على العلماء الاعلام في المعرفة وهي في ضلال مبين وحقيقة
هؤلاء الدجالين انهم يدعون وصولهم الى معرفة علوم واسرار في
الشريعة المحمدية تخفي على العلماء الاعلام وان الله خصهم بها
بسبب الوسائط الفلانية ويترجمون عن تلك المعارف والاسرار
بعبارات هي محض كفر وضلال بمقتضى قواعد الشريعة المحمدية
لكن تلك العبارات تشابه بعض الكلام الذي ورد عن بعض
العارفين من علماء هذه الشريعة المشهود لها بصحة العقيدة واستقامة
الحال على منهج الدين المحمدي وقد اطلعهم الله تعالى بواسطة

تدعوهم هذه الشريعة بعلماء السوء وهم اضر على المسلمين من
اجبل الجهلاء بل من الذالاعدا، قلل الله من بين المسلمين
امثالهم ونسخ ظلالهم وابدل المؤمنين بهم علماء فضلاء انقياء قادة
للمحق هداة للصدق متصفين بالصفا الكاملة متخلقين بالاخلاق
الفاضلة محفظين على اداب الشريعة متابعين رسولهم في كل ما
سنه لهم من المنهج البديعة فهولاء كثر الله من امثالهم واذابهم على
اعمالهم وجزاهم عن الامة المحمدية احسن الجزاء وهم علماء الاخرة
الذين خصص الله تعالى خشيته بهم واثنى عليهم في كتابه الكريم وعلى
لسان رسوله عليه من الله اسنى الصلاة والتسليم وهولاء في استقامة
احوالهم ونجاحهم في اقوالهم واعمالهم من آثار اتباعهم للشريعة
المحمدية لم يتركوا لله ارض مجالا ولا للخصم مقالا كما لا يخفى
على ذوي الالباب

ثم اقول لمن اغتر بعلماء السوء فظن انهم علماء الشريعة الذين يرجى
صلاحهم واصلاحهم اني يا صاحبي اعذرك في اغترارك بهؤلاء
الشياطين الذين يزینون ظواهرهم بما حفظوه من العلوم الرسمية
والفاظ الاحكام الشرعية ولكن ان كنت نبيها فلا اخالك تغتر
بفرقة اخرى اصبحوا فارغين من كل معرفة خالين من كل استقامة
انما هم جهلاء اغرار تزويوا بلباس العلماء وتحلوا بشعار الانقياء حيلة

من الخاص والعام ويهجر ما سوى ذلك من وساوس الاوهام
والله يتولى هداانا اجمعين بجرمة سيد المرسلين اللهم امين
وطائفة من اولئك الجاهيل لم تسبق افكارهم الى تلك الاستدلالات
التي وصلت اليها افكار الطوائف السابقة ولكنهم تملوا في حال
محمد عليه السلام وفي متابعة اولئك الطوائف له بعد ما كانوا
مخالفين وفي الوجوه والدلائل التي حماهم على تصديقه والانقياد
اليه فقالوا ان هؤلاء الطوائف الذين اتبعوا محمدا (عليه السلام)
لا شك انهم عقلاء واصحاب اراء سديدة وعندهم الاستعداد
للاستدلال على الحقائق والتوصل الى الصواب ونراهم اولا قد
نفروا من تصديق دعوى محمد (عليه السلام) غاية النفور وكذبوه
اشد التكذيب حتى خلانه واقاربه من اعمامه واولادهم وعشيرته
اجمعين ولا سيما منهم من يعتقدون باديان الرسل المتقدمين وبين
ايديهم كتبهم المنسوبة الى اولئك الرسل واخذ جميعهم بتوبيخه
ونقريه على هذه الدعوى التي ادعاها وحاولوه بالرجوع عنها
والكف عن تسفيه احلامهم والطعن باصنامهم واعنقاداتهم واحثالوا
عليه باطماعه بانهم يشاركونه في اموالهم ويزوجونه اكرم بناتهم
اذا هورجع عما هوفيه ثم انهم بعد جميع ذلك النفور وكل ذلك
الامتناع اخذوا يتركون عاداتهم المألوفة لهم والموروثة عن ابائهم

نقواهم واقتفائهم اثار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على
معارف واسرار في هذه الشريعة لم يطامع عايبا غيرهم من لم
يعمل كهمام ولم يستقم كاستقامتهم وهي في الحقيقة لا تنافي اشريعة
المحمدية في شي بل هي من الشريعة تؤخذ من رموزها وتفهم من
اشاراتها غاية الامر ان بعض تعبيراتهم عنها كانت موهمة لمخالفة
الشريعة وما كان ذلك الا لضيق الالفاظ اللغوية عن الافصاح
عنها فاصبح التعبير في ادائها موهما ما ينافي الشريعة وليس الحال
كذلك ولشبهت استقامة هؤلاء العارفين التزام العلماء - تاريخ ما
يوهم من كلامهم وتطبيقه على قواعد الشريعة المحمدية بما يدفع عنهم
الريب في عقائدهم واما اولئك الملبسون الخدعون عن منهج
الاستقامة في الشريعة الساعون على تحصيل شهواتهم وبلوغ
مآربهم الفانية فقد ادعوا مناصب هؤلاء العارفين واصبحوا يتكلمون
بكلمات تشبه كلامهم وهم عنهم بمعزل ما عندهم من تقراهم ذرة
ولا من معارفهم قطرة فالخذر الخذر من الركون الى كلام هؤلاء
الملبسين الضالين المضلين وقد كثر عددهم في هذه الايام فكم
افسدوا من عقائد وكم اخلوا من حرام فعلى كل مؤمن متبع
للشريعة المحمدية ان يعتقد ما جاء به صريح القرآن والسنة الصحيحة
ويعتمد في كل ذلك كلام العلماء الاعلام المسلم بمعرفتهم واستقامتهم

النفسية التي تدعوني بعض الاحيان الى ارتكاب خلاف
الصواب بل الذي في انفسهم من الانفعالات النفسية والتعصبات
النفسية والدينية تدعوهم الى التكذيب لا الى التصديق وتحميهم
على الاصرار على ما هم عليه لا على الانتقال عنه فاتفقوا جميعا على
تصديق محمد عليه السلام مع تنوع ادلتهم انواعا مختلفة الطرائق
متفقة على نتيجة واحدة لاشك انه حجة مستقبلة تثبت دعواه وتدل
على صدقه اذ من المحال الذي لا يصدق العقل السليم ان يكون
ذلك الاتفاق من اولئك العقلاء المتعصبين لعاداتهم واعتقاداتهم
وتوفر تلك الادلة حاصلا جميع ذلك بوجه الصدفة ولا يقول
بالصدفة في مثل ذلك الا معاند مكابر فنحن اعتمدنا على ما تحصل
لدينا من هذا الاتفاق من اولئك الطوائف ومن توفر تلك الادلة
مع ان ذلك لا يكون بوجه الصدفة قد صدقنا محمد عليه السلام
فيما ادعاه وامتثلنا جميع ما يامرنا به مقرين بانه رسول الله بلا
اشتباه

اقول ملخص استدلال هؤلاء الطائفة بصورة القياس الاستثنائي
المستثني فيه نقيض التالي لينتج نقيض المقدم هكذا لو لم يكن محمد
صادقا لما اتفق هؤلاء العقلاء المخالفون المتعصبون على تصديقه
ولما توفرت لهم تلك الادلة لكن قد اتفقوا على تصديقه وتوفرت لهم

ويرفضون اعتقاداتهم لاسيما منهم من يمتقدون بادان تنسب
الى الرسل المتقدمين فان هؤلاء بعد ما تشددوا في النفور غاية
التشدد تمسكوا بما لديهم من الدين السماوي والكتب الالهية
عادوا فاقبلوا على تصديق محمد احسن الاقبال اعتمادا على ما
ظهر لهم من شهادات الكتب التي عندهم بمصدقته عليه السلام
وانطباق العلامات المذكورة فيها عليه وقد تركوا كثيرا من احكام
الشرائع التي يعتمدونها عند ما اخبرهم محمد بان شريعته ناسخة
لها ولا شك ان ترك مثل تلك العادات المألوفة يصعب جدا
عليهم فلا يهجرونها الا لموجب قوي وداع قاهر وانهم يعلمون قطعاً
ان تركهم لكثير من احكام شرائع رسالهم المتقدمين ان لم يكن
بامر الله تعالى ورضاء يستحقون منه اشد الانتقام فإيمانهم بمحمد
وتصديقهم برسالته لا بد ان يكون ناشئاً عن تحرير ادلتهم التي
اعتمدوها في تصديقه ولولا انها ادلة قاطعة وبراهين ساطعة اطانت
بها نفوسهم واذعنت لها عقولهم وتوصلوا بها للصواب لما كانوا
جروا بمقتضاها ولما هجروا ما لوفاتهم وعرضوا للانتقام الله تعالى
حسب زعمهم الاول ولكانت عقولهم السليمة تنفعهم ان يقدموا
على الباطل وان يخاطروا هذه المخاطرة ويعتمدوا على دليل ضعيف
او يميلوا لهوى نفس سيء العاقبة ولا داعي هناك من نحو الانفعالات

وتيقظت البابهم (ومن يسمع يخل ومن يشاهد يفتكر) فقال
بعضهم لبعض ان هذا الحادث مهم جدا ونحن نبحث عن اقل
قليل يحدث في الكون بالتفتيش عن اسبابه ومقتضياته وحقيقته
وغاياته والذي نقرر اعتماده عندنا ان كل حادث وانقلاب في
العالم البشري لابد ان يكون ناشئا عن مقتض اقتضاه كما الحال في
حوادث المادة واثارها فانه لا اثر منها الا وهو ناشئ عن سبب
ومقتض يقتضيه ا بعد ذلك نفص الطرف عن هذا الحادث
العظيم من نجاح محمد بهذه الدعوى التي ادعاها واتباع اولئك
الجماهير الذين باتباعهم حصل انقلاب في العالم الانساني يقل
نظيره في التاريخ البشري ونكتفي بقولنا ظنا وتخميننا لا علما وتحقيقا
ان هذه الدعوى من محمد هي تحيل على الرئاسة وذلك الاتباع
من اولئك الجماهير مبني على الاوهام اما علينا ان نستعمل فلسفة
التاريخ ونبحث عن الاسباب التي اوجبت هذا الانقلاب
والانقياد لهذا الرجل الاني الوحيد الفريد فرب ان دعواه تحيل
على الرئاسة فما نقول في سبب ذلك الاتباع والانقياد من اولئك
الطوائف الكثيرين المتعصبين لما هم عليه من العادات والاعتقادات
فان قلنا سبب هذا الانقياد هو العصبية لم يصح ذلك فان عصبية
اولئك الجماهير انما هي لما هم عليه من العادات والاعتقادات وهذه

تلك الاداة فيكون صادقا فإيمان هذه الطائفة ليس بالتقاييد لا واثبات
الطوائف كما يتوهم بل هو بالاستدلال ايضا كما علمت
وطائفة منهم كانوا طبيعيين ماديين دهرين اي انهم يعتقدون ان
مادة العالم ازلية ليست مخلوقة وانه لا اله للعالم اوجده من العدم
وربته على هذا النظام وانما تكونه على هذه الكيفية المشاهدة التي
يحار فيها الفكر وتنوعه بهذه الانواع ليس الا من تركيب عناصره
وتفعاها بمقتضى نرئيسه القائمة فيه وحيث لم يعتقدوا برجود اله
للعالم فبالضرورة لا يصدقون بالرسل المدعين انهم مرسلون من عند
الله تعالى الذي هو آله هذا العالم فعند ما سمعوا محمدا عليه السلام
يدعي ارسال الله تعالى له وشاهدوا احوال اولئك الجماهير الذين
كذبوه اولاً ثم صدقوه وسمعوا بدلائلهم التي استدلوا بها على صدقه
مع اختلاف انواعها وتخالف طرقها وما نتج عن ذلك كله من
الانقلاب العجيب في العالم البشري من ترك اولئك الجماهير
لعاداتهم ومالوفاتهم ومعتقداتهم واتباع ذلك الرجل الامي الفريد
الوحيد الذي قاوم بدعواه اولئك الالوف ولا ناصر له ولا معين
حادثا ليس بالقليل يستحق التفات الافكار وتغن الا نظار والنجث
عن اسبابه وكيفية تسببه عنها وانتقاد حقيقة هذا الامر هل حصل
عن تصورات يقينية او عن تخيلات وهمية تنبت افكارهم

الاسباب المرجو بها نجاحه ثم يتركز ما هم عليه من عاداتهم المألوفة
واعتقاداتهم المرجو لهم بها سلامة الدنيا والاخرة ويتبعونه طمعا بانه
اذا نجح تحصل لهم ثمرات فانية وان فاتتهم ثمرات باقية لا يفعل ذلك
الا المجانين واولئك الاقوام جميعهم لا يصح في العقل الحكم عليهم
بالجنون قطعا وان قلنا ان السبب هو الخوف فلا يصح ايضا لانه
لم يحصل لاولئك الجماهير ادنى خوف من محمد في ابتداء امره
لانه حينئذ كان فريدا لا رفاق ولا صلب نعم قد حصل خوف
لبعض من اتبعه ولكن بعد ما تم نجاحه وكان له من الاتباع الالوف
المؤلفة الذين اتبعوه بدون ادنى خوف فهو لا ما سبب اتباعهم وان
قلنا ان السبب فصاحة لسانه وسحر بيانه فقد خاب عقول اولئك
الجماهير بقوة نطقه وموه عليهم الحجج الكاذبة التي اقامها على صدقه
فلا يصح هذا ايضا لان اولئك الجماهير لم يتبعه جميعهم بسبب حجج
تلاها عليهم وزينها لهم بزخارف بيانه كما يعلم من الرجوع الى استقصاء
استدلالاتهم على صدقه بل بعض حججهم لا صنع له بها وليس في
قدرته اقامتها وتحصيلها أفي قدرته ان يوجد في نفسه وفي احواله
العلامات المذكورة في كتب بعض اولئك الجماهير التي يقولون
انها كتب رسل قد سبق ارسالهم اليهم واخبروهم انه سيأتي رسول
توجد فيه تلك العلامات وقد شاهدوها جميعها فيه (عليه السلام)

تقضي مخالفة محمد لا موافقته وان قلنا ان السبب عصبية عشيرته
له وطمعها بنواله الرأس اذا هونج في دعواه لم يصح هذا ايضا لانا
نرى عشيرته اشد الناس مخالفة له عندما قام يظهر دعواه ومن
اتبه منها فانما كان اتباعه له آخر الامر بعد ما تم نبأه وكثرت
انصاره وقليل منها من اتبعه في اول امره وعلى هذا الحال
فليست عصبيتها هي السبب البتة على انه لو فرض عصبيتها ان في
اول امره لم تكن لتؤثر في انقياد اولئك الجماهير الكثيرة وهي
دونهم في القوة والاعتدار ونفوذ الكلمة فلو انه اعتمد عليها وقوم
بها عصبيتهم لكان قد عرضها للهلاك ولأنسحق بقوة اولئك
الالوف المؤلفة كما يعلم ذلك من الاطلاع على عددها وعددهم
ومنزلة اقتدارها واقتدارهم وان قلنا ان السبب هو طمع اولئك
الجماهير في الثمرات التي تحصل لهم اذا هم اتبعوه ونجح في دعواه
وبلغ سلطانه ما بلغ فلا يصح هذا ايضا فمن اين ايقن اولئك
الجماهير ان محمدا (عليه السلام) ينجح في دعواه وتحصل له
السلطنة وقد قام في اول امره وحيدا فريدا صفر اليدين من كل
سبب موصل للنجاح ومعرضا نفسه لسخرية عموم العالم ونسبتهم اياه
الى الحمق بانه يدعي دعوى دون نوالها خرط التتاد فاي قوم
يتقدون في رجل انه كاذب في دعواه وهو وحيد فريد خال عن

مجمهرة وفي كل مقام ومجتمع وفي السنين العديدة التي تموت
عن عشرين سنة وعلى الجماعة الحاضرين عند ورود سبب الوهم
وعلى الجماعة الغائبين البعيدين عن ذلك المقام وانما يجرد بلوغهم
الخبر بما جرى مع غيرهم يحل بهم من الوهم ما حل باولئك الغير
فلم يمهّد ان للوهم هذا التسلط العمومي المستمر في كل مقام وفي
سنين عديدة والعقل السليم لا يسلم ان للوهم هذه الخاصة بدون
سبب خارج عنه يقوى به على ذلك على ان الامور الموهومة لا بد
ان الافكار على طول الزمن تخلص من توهمها ونكشف حقيقة
الامر فيها ولو بعد حين لان الافكار لا تحاول امر الا انكشف
لها وهولاء الجماهير لاشك انهم يخالفه محمد ومضادتهم له
حريصون على كشف الحقيقة في شأنه واثبات تكذيبه ومع هذا
لم يصلوا الى شيء من ذلك وبقي امر عجزم عن معارضة قرآنه
امرا مستمرا ثابتا لم يظهر للوهم فيه ادنى تأثير فاذا لا يكون ذلك
العجز منهم الا حقيقيا لا وهميا وان اورد على منع جواز عموم
الوهم واستمراره ان علماء الهيئة القدماء قد كان وهمهم في دوران
الفلك وثبوت الارض عموميا مستمرا المئات من السنين
يدفع ذلك الايراد بان عموم الوهم واستمراره فيهم كان لسبب
قوي يدعو الى ذلك وهو ما يعطيه النظر والملاحظة من دوران

أفي قدرته ان يجمع جميع تلك الصفات الفاصلة في قرآنه التي
يعجز عن جمعها اكبر الفصحاء واعظم الفلاسفة وهو رحل اميب
تربي بين امة جاهلية ثم يقيمها حجة على صدقه أفي قدرته ان
يرتب تلك القوانين التي يقول انها شريعة بذلك الترتيب العجيب
الغريب التي يعجز العقول بحسن انتظامه وهو على ما فيه من الامية
والخلو عن معارف الامم والاطلاع على قوانين الممالك والدول ثم
يقيم ذلك خجة على صدقه أفي قدرته ان يخرس اسن فصحاء
اولئك الجماهيرة وبأغائهم عن معارضة اقصر سورة من قرآنه حتى
اقر بعضهم بالعجز وبعضهم التجأ الى محاربه وعرضوا انفسهم لبلاء
الحروب ولم ياتوا بالمعارضة التي هي اسهل ما يكون عليهم او
كانت في امكانهم وما ذاك الا عن العجز عما وان قال قاتل ان
عجز اولئك الجماهير عن المعارضة ما كان الا من تسلط الوهم
عليهم فانه عند ما قال لهم انكم تعجزون عن معارضة اقصر سورة
من قرآني تسلط عليهم الوهم وتصوروا انفسهم عاجزين فعجزوا
بالفعل وافعال الوهم لا ينكر تاثيرها في العقل الانساني فلا يسلم
قول هذا القائل ولا بقبله العقل السليم لان الذي نعهده من افعال
الوهم في البشر انه يتسلط على جماعة او جماعتين وفي مقام او
مقامين وفي يوم او يومين او شهر او شهرين اما تسلطه على جماهير

بل قام في انفسهم انه بعد استقراءهم في هذا الباب لا سبب هناك
للغلط فقالوا حينئذ هل احطنا نحن بحقيقة كل ما يتصوره العقل
ويقوم في الازهان وكل علمنا لكل شيء لا وحق الشرف الانساني
لم يحط علمنا بجميع الحقائق المتصورة بل القسم الاكبر من نواميس
هذا الكون المادي المشاهد لنا لم يزل محجوبا عنا عنه وكل يوم
يتجدد لنا في تلك النواميس علم جديد والذي تطمئن به نفوسنا
ان ما علمناه منها انما هو نقطة من بحر في جانب ما لم نعلمه منها فاذا
كان الحال كذلك وكنا منحنطين هذا الانحطاط في معرفة
الحقائق ولم يتفق لنا الوصول الى درجة الاحاطة بمعرفة كل حقيقة
تصور من هذا الكون فضلا عن كون الاحاطة لازما من لوازم
ذواتنا فما الذي يؤمننا ان تكون هناك في نفس الامر حقائق وراء
هذا العالم المادي لم نطلع عليها ولم نعلم عنها شيئا اما لعدم بحثنا عنها
لانصراف افكارنا وانشغالها في العالم المادي واعتيادها على ذلك
حتى صار يتخيل لنا انه لا عالم وراء هذا العالم واما لعدم عشورنا على
دليل يدل عليها واما لفقد الوسائط فينا التي توصل الى معرفة
عالم غير هذا العالم المشاهد لنا فمن كان منا قبل اكتشاف الكهرباء
يتصورها ويتصور اثارها ويصدق بذلك كله حتى ابرزتها الصدفة
وحققها التجارب مع انها من عالم الطبيعيات ومع ذلك فلا نزال

الملك وسكون الارض وعدم وجود الآلات التي اعانت المتأخرين
على كشف الحقيقة (على ما زعموا) وما نحن فيه لاسباب معه
يوجب الوهم على العموم والاستمرار وما سببه (على زعم انقسم)
الا قول محمد لاولئك الجماهير انكم تعجزون عن المعارضة وهذا
السبب ليس فيه من القوة ما يقتضي العموم والاستمرار بالوهم
كما هو ظاهر ومسلم عند المنصف فظهر الفرق بين ما كان مع
القدماء من علماء الهيئة وبين ما نحن فيه (اقول اذا كان عدم
الوهم واستمراره مقدار ما ينوف عن عشرين سنة غير مسلم عند
العقل بدون سبب قوي يقتضي عمومه واستمراره فعمومه واستمراره
مقدار ثلاثة عشر قرنا بلا سبب قوي يقتضيهما اهما بعد عن
التسليم عند العقل السليم بمراحل فقد مرت الي الان هذه المدة
والمعاندون والاختصاص لدعوى محمد عليه السلام من علماء الفصاحة
والبلاغة والشعراء والمنشئين وافرو العدد محاولون دقاء نور
شريفته ولا مانع يمنعهم ولم يزالوا مسرلين بسر بال العجز ومرتدين
برداء الضعف عن معارضة اقصر سورة من القرآن العزيز ولا
يزالون ولن يزالوا بعد الان نقول هذا على رؤس الاشهاد وفي كل
ناد) وهكذا بقي اولئك الطائفة يبحثون عن سبب يكون هو الذي
اوقع اولئك الجماهير في الخطاء باتباع محمد عليه السلام فلم يجدوا

لم توجد فينا كما في الاثر المذكور واذا كانت حواسنا في هذا
العجز في العالم المادي فكيف يستبعد عجزها عن ادراك اشياء في
عالم وراء هذا العالم المشاهد لنا فلا انصاف الانصاف اننا قاصرون
في سبيل المعرفة اعظم القصور وان وسائط العلم فينا لحقائق الاشياء
التي يتصورها العقل غير كاملة البتة فيجوز في العقل ان هناك
حقائق كثيرة في نفس الامر لم نزل جاهلين بها وغافلين عنها
ووسائطنا الى معرفتها مفقودة او عديمة الشروط واذا نصرنا
الانصاف وخذلنا الاعتراف نرى ان رفضنا لوجود عالم وراء عالم
الطبيعيات ما هو الا ضرب من المجازفة وحكم بغير دليل لان
غاية ما اوصلنا اليه البحث اننا لم نجد دليلاً على وجود عالم وراء
هذا العالم ولا دليلاً على ارتباط هذا العالم بعالم وراءه واما انه قام
دليل من على عدم وجود عالم وراء هذا العالم المادي او على عدم
ارتباط هذا العالم به فلا وحق شرفنا الانساني ومن المعلوم المسلم
عند كل ذي بصيرة انه لا يازم من عدم الوجدان عدم الوجود في
نفس الامر ولا يلزم من عدم وجود الدليل عدم وجود المدلول فلا
يلزم من عدم وجود الدليل على ذلك العالم او من عدم وجدانه
عدم وجوده في نفس الامر هؤلاء القدماء منامضت عليهم الالوف
من السنين وهم يبحثون عن الشيء الذي يصدر عنه الرعد والبرق

عاجزين عن مشاهدتها بالبصر غاية الامر اننا نستدل على وجودها
باحساسنا بآثارها على ان ما اشتهريننا من القول باننا لا نصدق
بوجود شيء حتى ندركه باحدى حواسنا الخمس لم يمكننا التزامه
دائما بل نخرج عنه عند الحاجة فهذه مادة الاثر قد صدقت بها
واثباتها ولم يكن ادراكها باحدى حواسنا قطعا وانما الذي الجأنا
لاثباتها احتياجا الى معرفة حقيقة النور واثباتها قلنا ان النور هو
حركة هذه المادة الانثوية السارية في جميع الكون الاثر عندهم
تاز منتشرا في الخلاء مائى خلاله ساكن بذاته ما لم تعمل به بعض
الاجسام كالكواكب فيهتز ويتموج بفعلها فيه كما يهتز الهواء من
تأثير الجسم به للصوت وينتقل اهتزازه الى عضو البصر فيؤثر به
ويورثه الشعور بالمرئيات وقالوا ان العوامل او لقوى الكيمائية
وهي الحرارة والكهربائية والمغناطيسية ما هي الا ابتداء من الاثر
وهو الاصل الذي يجمع المواد الاربع غير القابلة للوزن في مادة
واحدة وهي النور وهذه الثلاثة على ان هذا القول المشتهريننا
لا يعتمد عليه فاي مانع من وجود اشياء تعجز حواسنا بنفسها عن
ادراكها وقد تحقق ذلك بالموجودات المكروية التي لا تدرك
الا بالالات البصرية واي مانع من وجود اشياء لاصلاحية في
حواسنا لا ادراكها ولو بالواسطة بل يحتاج ادراكها الى حاسة اخرى

ونباتيات وحيوانيات وكما ويات وغير ذلك افلا يكون حينئذ
قد اشتغلنا بالدنى الزائل وتركنا العظيم الدائم وحق علينا ان يقال
كما في المثل الجاري (لقد خسرت صفقتنا) والذي يهيج افتدتنا
ويثبت بنا الى الخوف من الوقوع في سوء الاختيار انه اذا صح قول
محمد واتباعه في البعث كان الخسار علينا وحق لنا ان نجري
الدموع دما وان صح قولنا في عدم البعث وذهاب البشر بلا اعادة
لم يكن عليهم من الخسران ادنى شيء كما قال احدهم في الطبيب
والنجم اللذين على اعتقادنا في انكار البعث شعر .

قل النجم والطبيب كلاهما لن يبعث الاموات قلت اليكما
ان صح قولكما فليست بخاسر او صح قولي فالخسار عليكما
فالصواب في حقنا ان نحترز وناخذ بالحزم ونترك الجمود على
تكذيب كل ما سمعناه مما يغير معارفنا وناخذ في البحث عن دعوى
محمد التي ادعاها وعما اوجب تصديق اتباعه له والنظر في دلائلهم
ولا ضرر علينا في ذلك ولا مانع يمنعنا منه بل الجائز ان يكون
عاقبة هذا البحث دفع الضرر عنا فعند ذلك صادق جميعهم على
هذا الحكم الذي قرأهم عليه لوضوح دلائله التي تقدمت وانبعثوا
بهمة ونشاط للنظر في دعوى محمد عليه السلام والبحث عنها اهي
صادقة ام كاذبة وعما اوجب تصديق اتباعه له من الدلائل التي

ولم يصابوا الى دليله الصحيح ولم يعلموا حقيقة وه. انهم من عدم
وجدانهم اياه ولا من عدم وجدانهم دليله عدم وجوده في نفس
الامر وقد وجد المتأخرون دليله وعرفوا حقيقة (وهي الكبرياء)
على زعمهم) وهي من لوازم الكون الفعالة فيه الغائب على جميع
ما تقدم من قصور معارفنا لحقائق الاشياء وان لم يبق منها دليل على
عدم وجود حقائق وعوالم وراء هذا العالم المادي فقد بقي ذلك في
نفس الامر في حيز الامكان فما الذي يؤمننا ان دعوى محمد من
جملة تلك الحقائق الممكنة الوجود وانها موجودة في نفس الامر
ونحن نجهل حقيقتها وحقيقتها ونظنها تحيلا على الراسه ونظن ان
انقياد اولئك الجماهير لمحمد مبني على الوهم لا مستند لهم يقيني
فما المانع بعدئذ ان محمدا صادق في دعواه واولئك الجماهير
انكشفت لهم الادلة التي اوصلتهم الى تصديقه ونحن ما لنا بحجتها
ادنى المام واذا كن الحال كذلك وكن محمد عليه السلام رسلا
من جانب آله لهذا العالم وسوف يتحقق جميع ما ينزله ومن جملة
ذلك انه لا بد من البعث والنشور للعالم الانساني ويجازي ذات
الاله من اتبع محمدا بالثواب الدائم ومن كذبه بالعذاب الابدي
فان صواب نكون حصلناه واي ثمة نستحوذ عليها من اتباعنا واجابنا
في علومنا الطويلة العريضة من فلكيات وجويات وجونوجيات

عالم الارض والسموات وبشتم بعد الموت ويخلدون فيها وان
الذي يقوم به اللذة والالم عند تعلق الروح بالجسد وقيام الحياة
فيه هو مجموع الروح والجسد وان لبقية الحيوانات ارواحا مثل
الانسان وعندها من الادراك ما يكفي لتميشها وليس عندها من
الادراك والعقل مثل ما عند الانسان فلذلك كلف بعبادة ذلك
الآله دونها وان ذلك الآله خلق اجساما نورانية تسمى الملائكة
فادرة على التشكل وانها تترامنا ولا نراها وهي خيرية وتفعل
افعالا تعجز عنها القوى البشرية وهي الواسطة بين ذلك الآله وبين
اخيار البشر المسمين بالرسل في تبليغهم او امره كما انه اوجد
اجساما اخرى تشابه الملائكة المذكورين في بعض خواصهم من
نحو الاقتدار على التشكل والاحتجاب عن الابصار وقدرتها على
افعال عظيمة ولكنها تخالفهم بانها ليست نورانية مثلهم ولا خيرية
صرفة ولا هي واسطة بين ذلك الآله وبين الرسل وتسمى جنا
وانه خلق سبع سموات فوقنا مملوءة بالملائكة وانه ينزل المطر من السماء
وانه خلق جسما كبيرا يسمى كرسيه فوق تلك السموات وجسما اخر
اكبر منه فوقه يسمى عرشا وان بيننا وبين تلك الاجسام مسافة
عظيمة وان الملك يقطعها بمدة قصيرة جدا وان جميع ما يحدث
في هذا العالم في ارض او سماء او في داري الجزاء فهو بقضائه

اعتمدوها ليظهر لهم آهي صحيحة موصلة لهم كما ارسلت تلك
الجماهير الى تصديقه ام فاسدة فترفع بسائر فسادها التسمية
فاول ما نظر وا فيما جاء به محمد عليه السلام رادعي انه من عند
الله تعالى اله هذا العلم وسماه شريعة فوجدوا فيه كثيرا مما ينافي
علوم الطبيعة التي يعتقدونها وعندهم انها من الفينيئات فمن
ذلك ما ورد في تلك الشريعة ان مادة العلم حدثت بعد ان كانت
معدومة وان الذي اوجدها بعد العدم وكون منها الارواح كما كانت
على هذا النظام هو الاله وانه قادر على ملائمتها وعلماها من
الوجود كما اوجدها بعد العدم وان هذا الاله خلق الانسان وعا
مستقلا عن بقية الحيوانات وخلق اشاه واسكهم في دار تسمى
الجنة ثم اهبطهم الى الارض لمخالفتهما ما بها عنده وان ملائمتها
نفسا تسمى روحا هي غير جسده وان لها نعلقا بجسده ينشأ عنه
حصول حياته وعندما تنفصل عنه يحلله الموت وان تلك الروح
باقية بعد انفكاكها عنه تدرك وتمتد وتوأم وان الانسان بعد
حلول الموت فيه وفنائها يعيده ذلك الاله ويعيد تعاقب الروح
به ويثيبه على اعماله الخيرية التي عملها في مدة حياته في الارض
ويعذبه على اعماله الشرية هناك وانه يجري نعيمه في دار خلقها تسمى
الجنة وعذابه في دار خلقها تسمى جهنم يدخلها البشر بعد خراب

الذي اجمعوا عليه من ان الصواب في حقهم البحث عنها وتبين امرها
تحرزا من الوقوع في الخطا واخذوا بالحزم لما الجأهم الى ذلك من
طهور القصور في معارفهم وعدم احاطتهم بكل حقيقة يصورها
العقل فبقوا ثابتين على العمل بموجب ذلك الحكم وقالوا لنبحث
اولاً عن هذه المسائل التي وجدناها في شريعة محمد مخالفة
لاعتقاداتنا المأخوذة من علومنا اولا دليل في علومنا عليها قبل ان
ننظر في الادلة التي اعتمدها اتباعه في تصديقه فلعله يظهر لنا
فساد ما جاء في شريعته من تلك المسائل بسبب بحثنا فيها
ويتبرهن لدي اتباعه ذلك فيكون دحضا لدعواه من اول الامر
ونكفي مؤنة البحث في ادلة اتباعه او سواها لكن خطرهم عند
ذلك اننا اذا اخذنا في البحث عن هذه المسائل فيما بيننا ربما
يصعب علينا ظهور الصواب لاحتمال ان المراد بها غير ما يتبادر
الى الفهم او يكون له وجه صحيح يطابق علومنا ونحن لاندركه
فالاولى ان نجتمع مع عالم من علماء اتباع محمد ونذاكره في هذه
المسائل ونطلب منه بيانها فاما ان يظهر لنا فسادها واما ان يظهر
لنا صحتها وبالمذاكرة مع ذلك العالم لا يصعب علينا فهم المراد منها
فاجتمعوا مع عالم من علماء اتباع محمد عليه السلام من اضعفهم
فهما واقلمهما علما فشرحوا له قصتهم وما اعتمدوا عليه من المفاوضة

والتقديره اي بان يعلمه ويريد ويرزق الوجود بقدرته وقد
خلق جسما كبيرا يسمى لوحا وجسما اخر يسمى قلا لا تبت ما
يكون ونسبطه لا عن حاجة الى رلك ثم جميع ما يقضيها صور
بخلقها يوجد ويكون لا خالق سواه وان كان يك قدره اسبابات
الاسباب وجعل الاولى تنشأ عن ثمانية دهر الخلق فتمين ينطق
لسبب ويقتبه بخلاف المسبب وجميع الاشياء فما يرجد تيرسا
لمشاهد لنا بخلقها واجاده ولا شي يرتبط به وبقوة ارعت فيه
وانه موجود قديم دائم يستحيل عليه ان يدمر احد شي ذاته
وصفاته غني عن كل ما سواه مفتقر اليه جميعه عداه لا يتبته
شيئا من جميع الموجودات ولا يشبهه شي منها يريد ان الارادة
عالم اكل العلم يعلم ما كان وما يكون وما هو كائن لا يهرب عن علمه شي
نادر على كل شي من الجائز العقلي مهما كان عظيمه جسيمه احي
تتصف بصفات الكمال التي تليق به منزله عن صفات نقصان
لي غير ذلك مما وجدوه في تلك الشريعة الحمدية مما يضاف
معتقداتهم التي اوصلتهم اليها علومهم او مما لا تدل عليه تلك العلوم
حسب ما وصلت اليه عقولهم فكادوا عند ذلك ينفرون عن عزمهم
لذي عزموا عليه من البحث عن دعوى محمد عليه السلام وتبين
مرها ويرجعون الى الجمود على التكذيب لولا حكمهم السابق

منها فبتجميع تلك الاجزاء على كيفيات مخصوصة حصل مادة
سديمية اي اجسام صغيرة وتجمعت على بعضها بناءً موس الجاذبية
وتكونت كرة ودارت على محورها والتهبت بمقتضى نوااميس اخرى
فكانت تلك الكرة هي الشمس ثم اخذت بقية الكواكب تنفصل
عنها بمقتضى دورتها وتكون كرات وتدور على محاورها ومن جملة
ارضنا التي نحن عليها ثم بد انفصالها ودورانها على محورها مدة من
الزمان اخذت تبرد قشرتها وتكون طبقاتها وتترلد المعادن
والحيوانات والنباتات بسبب حركة اجزاء المادة وتجمعها على
بعضها على نسب وكيفيات مخصوصة وقد ثبت لدينا حدوث الحيوان
والنبات بعد ان لم يكونا باكتشافات علم طبقات الارض وذلك
ان تلك الاكتشافات اظهرت لنا ان اخر طبقة وصلنا اليها من
طبقات الارض خالية من الحيوانات والنباتات واثارها وانه مر
على الارض زمن ليس فيها من الاجسام الحيوية شي وبعد ذلك
اوصلنا البحث والاكتشاف ومشاهدة اعمال الكيمياء الى انه بتجميع
اجزاء المادة بواسطة حركتها تكونت العناصر التي تزيد على الستين
وتتجمع بعضها وامتزاجه على نسب مخصوصة تكونت المعادن
والاجسام الحيوية واول مكون لهذه هو مادة زلالية مكونة من
عدة عناصر بين الجامد والسائل لها قوة الاغذاء والانقسام والتوالد

معهم في تلك المسائل فقال لهم ان شئتم فاسترحوا لي اولا ملخص
مذهبكم واعترفوا لكم في هذا العالم واصل وجود هذه لكتات فلعلني
اجد بين ذلك وبين المسائل التي تنكرونها في شريعة محمد عليه
السلام توفيقا او اظهر لكم فساد بعض ما تعتقدونه او غير ذلك مما
يرفع الخلاف من بين او انفصل عنكم صفر يدين فاستصوبوا
هذا الراي منه وقالوا له اسمع خلاصة مذهبنا وما اوصلتنا اليه
علومنا اعلم ان لقدمائنا في اصل هذا العالم وتكون نسوخته من
سماويات وارضيات مذاهب شتى ولكن الذي قر عليه الامر الان
وكشفه لنا الاختبار والدليل ان اصل هذا العالم من ساويات
وارضيات امران المادة وقوتها (حركتها) وهما قديمتان متلازمتان
من الازل لا يتصور انفكاك احدهما عن الاخرى اما المادة فهي
الاثير المالى الخلاء وهو الهيولى في ابسط ما يمكن تصورها واما
القوة فهي حركات اجزاء الفردة المتائلة في الذات المخالفة في
الصفات المتغيرة في الاشكال ونقول انه ليس لتلك الحركة سبب
الا نفسها ثم ان الاجرام السماوية وهي الكواكب والكائنات
الارضية من جمادية وحيوانية ونباتية تكونت من المادة بواسطة
حركاتها وحدثت بعد ان لم تكن حدوث المعلول عن علته بمقتضى
الضرورة وليس للمادة ولا لحركتها ادراك وقصد في تكوين شيء

للقرد لا يمتنع ان يكون قد اشتق هو وياه من اصل واحد واخذ
هو في الترتي عنه حتى فاق عليه وهو من احدث الانواع الحيوانية
فوجوده من زمن محدود بملايين من السنين معدودة وان كان
انوع كثيرة وجدت قبله بملايين كثيرة وما عقله وادراكه
الانساني الافعل من افعال مادته بتفاعل اجزاءها المتحركة
وعناصرها الممتزجة وان يكن اصل المادة والحركة خاليا عن العقل
والادراك ثم ان عقله لا يخالف عقول بقية الحيوانات الا بالكم ولا
يخالفها في الذات والحقيقة ثم بقية المسائل التي وجدناها في شريعة
محمد (عليه السلام) من بعث الانسان بعد الموت ووجود دار
للنعيم ودار للعذاب ووجود الملائكة والجن والسموات والعرش
والكرسي واللوحي والقلم وافعال الملائكة العظيمة وامثال ذلك
(اي من المسائل التي تقدم ذكرها) فانه لا دليل في علومنا عليها
فلا نعتقد بها بل البعض منها ترفضها علومنا وتدل على استحالتها
لانها خارقة للنواميس الطبيعية التي وجدناها في الكائنات فعدم
اعتقادنا بها ضربة لازب هذا مذهبنا بالاجمال وهو اخر ما قر عليه
راي الجمهور منا معشر الطبيعيين فهات ما عندك ايها العالم المحمدي
ونحن لكلامك من السامعين فعند ذلك قال لهم ذلك العالم
المحمدي اعلموا يا اخواني في الانسانية ان ديني المحمدي واختياركم

سميها برتوبلاسم (اي المكون الاول) وبانقسامها تكثر الخلايا
التي تتركب منها الاجسام العضوية وحدث بتجدرها ابسط
الحيوانات وابسط النباتات وما الحياة الا ظاهر من ظواهر تفاعل
تلك العناصر وامتزاجها الكيماوي وليست شيئا اخر تختل في الجسم
كما يقول به الحيويون منا وليس للحيوان روح غير حياته هذه ثم اخذت
تعواد وتتكاثر تلك الحيوانات والنباتات البسيطة بما لازمها من
اربعة نوايس الاول تبين الافراد فكل فرد لا يشابه ائله تماما
ومن جملة التباينات المذكورة والانوثة الثانی انتقل التباينات من
الاصول الى فروعها مع الاخذ بتباينات اخرى فحدث عن ذلك بين
الافراد القوي والضعيف والمتحمل للكوارث الخارجية وغير المتحمل
والذي تناسبه الظروف والذي لاتناسبه الثالث تنازع البقاء بين
الافراد فيهلك الضعيف وغير المتحمل والذي لاتناسبه الظروف
ويبقى ما هو بخلاف ذلك والرابع الانتخاب الطبيعي وهو اختيار
الطبيعة وحفظها للاحسن والاكمل فيكروور الملايين من السنين
وصلت الحيوانات والنباتات الى ما وصلت اليه بحركة اجزاء
المادة الاضطرابية والجري على هذه النوايس الاربعة حتى ان
الانسان نفسه ما هو الا حيوان من جملة الحيوانات ترقى في التحسين
بالانتخاب الطبيعي حتى بلغ ما هو عليه الان وبمقتضى مشابهته

منشأ لها سواء ولم تحتاجوا الى اثبات حركة اجزاء المادة وتجشموها
القول بان تلك التنوعات نشأت عن المادة والحركة بوجه الضرورة
بدون قصد ولا روية ولا ادراك ولا تدبير حتي بلغت ما بلغته من
النظام العجيب الغريب الذي يحكم صريح العقل بانه محتاج الى اتم
القدرة واكمل العلم واسمى الحكمة والتدبير فالذي اراه في هذا
المقام اني اذا اقيمت لكم البرهان على ابطال قدم المادة واثبات
حدوثها واحوجكم الحال حينئذ الى الاعتقاد بوجود آله احدثها
من العدم واوصلكم ذلك الى ان تنوعاتها هي بفعل ذلك الآله
وانها تدل على كمال قدرته وعلمه وحكمته وتديره لا يصعب عليكم
بعد ذلك التصديق بشي من بقية المسائل التي وجدتموها في
الشريعة المحمدية مخالفة لاعتقاداتكم ومرفوضة بمقتضى علومكم فاعلموا
اني وجدت في مذهبكم المتقدم ثلاث قضايا اعتقدتموها اعتقادا
جازما وبالتامل في شأنها بالنظر السديد يظهر انها لا يمكن التصديق
بثبوتها جميعا في نفس الامور بعضها الذي ثبوته قطعي بالمشاهدة
يتقضي التصديق بثبوته ان لا يصح التصديق بثبوت البعض الاخر
(فالقضية الاولى) من تلك القضايا انكم قلتم بقدم المادة وقدم
حركة اجزائها الفردة وانهما متلازمتان من الازل لا تنفكان عن
بعضهما (القضية الثانية) انكم قلتم بحدوث تنوعات المادة من

اياي في المناوضة لاطهار الحق ها امران وجبان على تضييع
النصح لكم والتدقيق في اظهار الحق ولكن عليكم ان تصغروا الى
كلامي وتعو ما اقول بدون تعصب و بغير جهود فان ذلك يعني
عن البصيرة ويستر عنها شمس الحقيقة كما يستتر الغمام عن البصر
شمس النهار فاذا تركتم التعصب لمذهبكم والجمود على اعتقادكم
واخلصتم ضمائركم من اسر هذين الامرين المستترين للضمائر فاني
اشرح لكم ما يظهر الحق ظهور الشمس في رابعة النهار (ان شاء
الآله الذي لا اعتقد فاعلا في الوجود سواه) فاقول اني بعد تأمل
الصادق في مذهبكم هذا الذي شرحتموه لي وجدت ان اساسه هو
اعتقادكم بقدوم المادة فحيث اعتقدتم قدومها لم يلجئكم ظاهر الامر
الى الاعتقاد بوجود آله احدثها وحيث وجدتم تنوعاتها السماوية
والارضية وثبت عندكم انها حادثة ولم تسلم عقولكم بمحدثها عن
نفس المادة فقط اذ لا يظهر للعقل صلاحيتها بذلك احتجتم الى
اثبات حركة اجزائها الفردية وبنيتم على المادة وتلك الحركة
تكون تلك الشنوعات ولو انكم اعتقدتم بمحدث المادة لألجأكم الامر
الى الاعتقاد بوجود آله احدثها ورجح وجودها على عدمها ثم متى
نظرتم بعد ذلك الى تنوعاتها كنتم تقولون حينئذ ان ذلك الآله
الذي احدث المادة هو الذي احدث تنوعاتها اذ لا موجب لاثبات

بدون تاخروان كانت قديمة كان هو قديما تابعا لها في القدم
لايتاخر عنها ايضا والالزم وجود العلة بدون المعلول وهو محال
اذا ثبت هذا فاقول ان قولكم بقدم المادة وحركتها الثمين ها علة
التنوعات الكونية من جماد ونبات وحيوان يلزم منه قدم هذه
التنوعات المعلولة لها وانتم لا تقولون بقدمها حسب ما ثبت
في علومكم الطبيعية واكتشافاتكم لطبقات الارض وان قلتم
ان لزوم هذه المعلولات لهذه العلة لا يلزم منها استكمال الوجود
دفعه واحدة لارتباط العلل والمعلولات بعضها ببعض وقول
بعضها الى بعض فالحياة مثلا يستحيل ان تظهر قبل ان يكون
الماء والماء قبل تكوّن عنصريه وهما الهيدروجين والاكسجين
وهما قبل اجتماع اجزاء المادة على كون يتالف منه ذلك فوجود
الحياة يتوقف على وجود الماء ولو لحظة قبلها ففي قياس اي عقل
يصح وجودها ووجود سائر المركبات معا قلنا اذا كانت العلة
الاولى من هذه العلل وهي المادة وحركة اجزائها ساذجة
يلزم لها مدة بحسب نواميس النشوء الذي تقولون به لاجل
استعدادها واجتماع الاجزاء على كون ثلثه منه العناصر
ثم الماء ثم الحياة ولا يصح في قياس العقل حسب تلك النواميس
ان توجد الحياة قبل الماء والماء قبل العناصر والعناصر قبل تجمع

سماويات وارضيات لاسيما الانواع الحيوية منها فان اكتشافاتكم
اطبقات الارض الزمتكم بالحكم ان انواع الحيوانات والنباتات قد
حدثت في الارض بعد ان لم تكن وقد رتم حدوثها بالملابيين من
السنين وحكمكم بمقتضى ذلك ان الانسان من احدثها حيث ان
اثاره لم توجد الا في الطبقات العليا من الارض ولم يوجد له
اثار في الطبقات السفلى وذلك يدل على تاخره في الحدوث وقد
اختلفتم في تقدير مدة حدوثه كما وجدته في كتبكم (القضية
الثالثة) انكم قلتم ان جميع التنوعات للمادة قد حدثت عنها بواسطة
حركة اجزائها الملازمة لها من الازل على وجه الضرورة بمقتضى
النواميس التي اكتنفها ولم يكن للمادة ولا لحركتها اختيار في ذلك
ولا ارادة والمعنى في ذلك كما هو مصرح به في كلامكم السابق ان
التنوعات حدثت عن المادة وحركتها حدوث المعلول عن علته
فالتنوعات معلول وهما علة لها (العلة في الحقيقة عندهم هي الحركة
ولكن لما كانت لا تنفك عن المادة ولا تنفك المادة عنها حتى قالوا
لا نتصور احداها بدون الاخرى اعتبرن كشيء واحد هو العلة
وانما جاز هذا للتلازم الحاصل بينهما) ذا نقرر جميع ذلك فاعلموا
ان كل عقل سليم يحكم صريحا بان الشي لا يتخلف عن علته
المستلزمة له البتة فان كانت علته حادثة كان هو حادثا عقبها

وحركتها فاعلمتان بالاختيار فخصصتما زمانا لحدوث التنوعات رانتم
ايضا لا تقراون بذلك وتنكرونه اشد الانكار كما رايته في كتبكم
ولو فرض ان بعضكم يقول به يلزم عليه القول بان لكل جزء من
اجزاء المادة علما وادرا كما يؤهله ان يخبر به مع بقية الاجزاء على
كيفية اجتماعها معه ليحصل النوع الفلاني او النوع الفلاني مخبرة
نقصر عنها مخبرة مجلس الاعيان ومجلس الشيوخ في العالم السياسي
واشكالات اخر ترد على ذلك يطول بنا الشرح ان اوردناها الان
واما ان تبينوا سببا لتاخر تلك التنوعات عن علتها وتكونها من
كذا مليونا ولا ارى عندكم من بيان ذلك عينا ولا اثرا ودونه
خرط القتاد واما ان تقولوا بحدوث المادة وحركتها التي تزعمونها
وهو المطلوب ونظم الدليل بوجه الاختصار هكذا لو كانت علّة
التنوعات وهي المادة وحركتها قديمة لكان الاستعداد لها قديما ولو
كان الاستعداد قديما لكانت التنوعات قديمة لكن التنوعات غير
قديمة فلم يكن الاستعداد قديما ولما لم يكن الاستعداد قديما لم تكن
العلّة المذكورة قديمة وهو المطلوب ثم اذا قلتم (ولا اخالكم تجتروُن
على ذلك) ان الاستعداد حادث والتنوعات حادثة ولكن المادة
وحركتها قديمتان اقول لكم وقبل الاستعداد ماذا كانت المادة
وحركتها تفعلان في الازل وكيف يمر على المادة الازل وهي

اجزاء المادة (هذا على سبيل المجازاة مقتول) سيف عتول
اتباع محمد عليه الصلاة والسلام في مع ذوات حيث يحال فعلا
على قدرة الآله القادر على ذلك ا واما ان كانت العلة الاولى
قديمة كما زعمتم فكيف يقع الحكم بان تلك المعاريات ما حادثة
مع ان علتها موجودة من الازل فما دامت دلتهم فربب حصولها
بالاضطرار فما الذي اخر حدوثها الى مدة كذا ما يميز من السنين
ولا ي شيء ثم توجد قبل ذلك وان تلتهم حتى استعدت العلة
لحدوث المملولات فانقض الحبل مدة كذا ما يميز بالاستعداد قلنا
لكم ولم لم يحصل الاستعداد قبل تلك المدة التي يعتدوا به مع ان
العلة الاولى القديمة هي مقتضية له ايضا وما الذي خردوا به شيء
احدثه به ذلك وكلما ترقيتهم في تطويل مدة حدوث المملولات
ومدة الاستعداد لحدوثها نقول لكم ولم لم يكن الخرب والاستعداد
قبل ذلك وهم جرا والمخلص انه لاشك ان الاستعداد نشي عن
العلة الاولى بالاضطرار فيكون كعلول لها رتاك لعلة قديمة فيازم
ان يكون قديما ويتبعه قدم التدرجات المعارة والا يازم وجود
العلة في الازل بدون المعلول وهو محال فاما ان تقولوا بقدم تلك
لتنوعات المعلولة وتكذبوا ما ثبت في علومكم الطبيعية واكتشافكم
طبقات الارض وانتم لا تقولون بذلك واما ان تقولوا ان المادة

في المادة لاشك انها حادثة لانها تزول
كانت ابسط صورة كالصورة التي فهم من
ة قبل تنوع انواعها لانه شوهد عدمها وخلفها
وكل ما يطرأ عليه العدم ويقبله يستحيل
لا يزول كما سيأتي لان قدمه اما لأن ذاته
ليس له سبب الا نفسه وهو القدم الذاتي
رذاته تقتضي وجوده وهو القدم غير الذاتي
ن يكون قديما وما دام المقتضى لوجود الشيء
أو حاصل فكيف يمكن طرؤ العدم والزوال
م بنوعيه لا يمكن طرؤ العدم عليه ولا يقبله
ول ما دامت الصور اللازمة للمادة حادثة
المادة قديمة لانا اذا ترقينا الى ابسط صورة
في العقل ان تكون قبلها صورة ابسط منها
دثة بدليل قبولها العدم فقبل حدوثها ماذا
ان تقولوا انها كانت بدون صورة وهو محال
يد المادة بدون صورة واما ان تقولوا انه قبل
ورة ابسط منها وهو خلاف المفروض من ان
ما يمكن من الصور وليس فوقها ابسط منها

متحركة حركة عقيمة غير منتجة وما الذي هيأ لها بعد ذلك المقام
الممتد الازلي الغير المحدود ان ينتج عنها ذلك الاستمداد من زمن
محدود ثم تلك التنوعات كذلك ولا اخال ان عندكم جوا، غير
السكوت فالحق بعد ذلك كله ان المادة وحركة اجزائها التي
تزعمونها وثبتونها لتفهموا كيف تنوعت الانواع حادث ان وجدت
بعد ان لم تكونا ثم ههنا ادلة اخرى برهانية تدل على حداث المادة
ولكنها ليست مبنية على اكتشافاتكم كالدليل المتقدم راجع
بايراد واحد منها حسن ظن بكم ان عقولكم لا تقصر عن فهمه
والاذعان له لاسيما اذا وفيتكم بوعدهم برفض التعصب الذي ساء به
منكم وذلك انه لا يخفى ان المادة لا تخلو عن صورة تقوم بها ولا
يمكن ان يتصور وجود المادة خالية عن كل صورة كما انه لا يمكن
ان يتصور وجودها خالية عن التميز واخذ قدر من فرائض الملا بد
انها تكون ذات صورة اما انيرية او سدومية او عنصرية او مسدومية
او نباتية او حيوانية ولذلك قلتم انها في وجوده الاول لم يسمي هو
قبل تنوع الانواع منها كانت في ايسر ما يمكن تصوره وان
الصور التي تلبسها المادة انما هي الشئ عن الحركة التي تتحركها
وان الحركة والمادة غير منفصلتين فهذا صريح بانكم لم تتبروها
في ذلك الحين خالية عن جميع الصور لان عقولكم لا تقبل ذلك

الراجحة لا قوة حيوان ولا مصادمة هواء ولا جسم اخر سقط فيها
ولا شي من جميع ما يصلح لترجيحها فان صدقتم قول هذا القائل
فاني اعلم حينئذ انكم بلغت درجة من العناد لا يسوغ عندها المخاورة
معكم وان لم تصدقوه وقلمتم ان ذلك من المحال قلت لكم هذا هو
الترجيح بلا مرجح الذي قدمت اكم انه من الحالات البديية ولا
فرق بين هذا المثال وبين جميع ما يتصور من الحقائق سواء كانت
حسية او عقلية في ان الترجيح بلا مرجح محال في الجميع كما هو
ظاهر للتأمل واذا تنبهتم لكثير من محاوراتكم في عارمكم تبهرن
انفسكم كثيرا ما تلتجئون الى هذا الاصل وهو استحالة الترجيح بلا
مرجح عند معالجة الخصامكم فاذا ادعى شخص ان الحادث الفلاني
الطبيعي قد وجد بدون سبب نتج عنه وجود فلتة من فلتات
الطبيعة يقولون له هذا غير ممكن والتحقيق عندها ان ما يسمى فلتة انما
هو بحسب الظاهر حيث لم يعلم سببه وفي الحقيقة لا بد ان يكون
وجوده عن سبب وانما من الزوايس الطبيعية قد خفي
علينا فكلامكم هذا هو عين الاعتماد على استحالة الترجيح بلا مرجح
وبهذا ظهر انكم تقولون بهذا الاصل ولا تنكرونه وانما اطلت اكم
في تقريره مع بداهته ووضوحه لاني رايت بعض ضعفاكم ينكرونه
ويقولون لا مانع من الترجيح بلا مرجح وقاحة ناشئة عن الجهول


ولما ان تقولوا ان المادة قد حدثت مع هذه المسألة فكيف
حادثتها لا قديمة وهو المطلوب زعموا اخرى ان المادة
مازومة لتلك الصورة او ما خلفها من الصور نوعية حتى انت
بعد ما رتلكت الصور ومخالفها لازمة لا تنبثق عن المادة كما بين
الأمثلة والمألوف وحينئذ يقال لو كانت المادة مازومة لتقديمه كانت
هذه الصور اللازمة تقديمه مدمج جواز تفكك اللازم عن المزمع
اكن هذه الصورة لا تبت بتقديمه بدليل تبرأ القدماء من ذلك يست
بتقديمه ايضا اذ ان رفع التالي يقتضي رفع المتقدم كما هو مبين عليه
في المنطق ويدركه كل ذي عقل سليم

ثم بعد تمام ما تقدم نقول ان الحادث لا بد له من امر لا يحدث عنه
ويخرج به وجوده على عدمه ويخرج به من ظلمة العلم الى نور
الوجود والافلازم الترجيح بلا مرجح وهو من المحلات بديهية وان
افضى بكم الحال الى القول بجواز الترجيح بلا مرجح فنحن بكم اذا
سمعتم رجلا يقول اني رايت ميزانا من ادق الموازين التي اخترعها
البشر وهو متساوي الكفتين في الثقل وبينما كفته متوازيتان
او اليسرى مائلة وبالغة بميلها الى الارض بسبب ما اذ رجحت
اليمنى على اليسرى حتى صدمت الارض وارتفعت اليسرى الى
غاية ما يمكن من ارتفاعها وقد حصل ذلك بدون مرجح للكفة

اما الدور فهو توقف وجود ك من الشئيين على وجود الاخر فيلزم
ان كلاً منهما وجد قبل وجود سببه فيلزم ان يوجد قبل وجود
ذاته وهو ظاهر البطلان فلو قلنا ان الاله الذي توقف عليه وجود
المادة توقف وجوده عليها اما بلا واسطة واما بواسطة بان توقف
وجوده على شيء اخر وذلك الشيء الاخر توقف وجوده على وجود
المادة فيلزم ان المادة وجدت قبل وجود الشيء الذي كان سبب
وجودها فيلزم انها وجدت قبل وجود ذاتها وهو ظاهر البطلان
ولا يقول به عاقل وهذا هو الدور الحقيقي الذي لاشك في بطلانه
واما الدور المعني الذي هو عبارة عن توقف شئيين على بعضهما
لانهما معا لولان لعة واحدة كوجود النهار وضياء الكون المملولين
لطلوع الشمس فهو غير محال وليس كلامنا فيه واما التسلسل فهو
ترتب امور وتعاقبها في جانب الازل لانهاية لها وانما حكم العقل
باستحالة لا استلزامه عدة محالات وما يستلزم المحال يكون محالاً
وقد ذكر اتباع محمد عليه السلام في كتبهم جملة ادلة على بطلانه
مفصلة مشروحة ولكن نحن نقصر هنا على ما يقرب لافهامكم منها
ونذكر مما يناسب ذلك دليلين فنقول لاشك ان كل عقل سليم
يحكم انه من اجلي البدييات ان العدد الناقص لا يساوي في عدة
افراده العدد الزائد عليه وهو ظاهر الاستحالة ويحكم بان المقدار

لا يتركها الاكل بليدة مبرقوى امقابلة اتباعه اس بالسر فسطائيه
المنكرين حقائق الاشياء حتى المتعبدات زعمين انها
خيالات

هذا فاتباع محمد عليه السلام بعد ما ثبت عندهم ان المادة
حادثة باداة كثيرة منها ما قدمته لكم ها وخصه بكم به حيث
يناسب اكتشافاتكم واصول علومكم او انه راضع لا يتوقف على
مقدمات يصعب فهمها على عقولكم وثبت عندهم ان الترجيع بلا
مرجع محال قالوا لابد من شي حدث عنه تلك المادة وترجع به
وجودها على عدمها وهذا الشي لابد ان يكون مرجدا لان الممدوم
لا يوجد عنه شي مالا اضطراراً ولا اختياراً كما هو بدهي عند
العقل فاعتقدوا بوجوب وجود هذا الشيء الذي نشأت عنه
المادة التي هي اصل العالم واستحالة عدمه لامتناع حدوث الموجودات
عن المعدوم ولا امتناع اجتماع الوجود والعدم وسموه اله العالم ثم
قالوا ان هذا الاله لابد ان يكون قديما والا فلو كان حادثا لاحتاج
الى ما يحدث هو عنه لامتناع الترجيع بلا مرجع وهكذا يقال فيما
حدث عنه وهم جرا فيلزم اما الدور واما التسلسل وكل من
الدور والتسلسل محال فما ادى اليهما وهو حدوث ذلك الاله يكون
محالا واذا استحال حدوثه وجب ان يكون قديما

ن هكذا  فاذا قلنا بدم تناهي الخطين يلزم منه عدم
 شتداد المسافات بينهما التي اعتبرناها خطوطا فلا بد ان
 وجود خط من تلك الخطوط غير متناه وهو محصور بين
 ن اذ لا شك ان تلك المسافات محصورة بين حاصرين وهما
 وقد قدمنا ان المقدار الذي يكون محصورا بين حاصرين
 يكون متناهيا واجتماع كونه محصورا كذلك مع كونه غير
 ال فما ادى اليه وهو عدم تناهي الخطين المفروضين الذي
 لسلسل محال فاذا تأملتم فيما حررته لكم في ابطال الدور
 بل واستحالتهما وانتمتم النظر ظهر لكم ان ذلك الاله الذي
 رالمادة لا يمكن ان يكون حادثا عن شي اخر والا يلزم
 فيما لورجهنا وقلنا ان وجوده متوقف على وجود المادة
 سلسل فيما اذا قلنا ان وجوده متوقف على وجود شي اخر
 الاخر متوقف على آخروهم جرا الى غير النهاية وكل من
 لتسلسل محال كما تقدم فإدى اليهما وهو كون ذلك
 ادثا يكون محالا واذا استحال حدوثه وجب ان يكون قديما
 سطة بين الحدوث والقدم وقدمه هو المطلوب
 وت قدم ذلك الآله يقول اتباع محمد عليه السلام ان
 هو الا لا امر يقتضي وجوده في الازل اما ذاته فهو قديم

لذي يكون محصوراً بين حاصرين لا بد
 كونه محصوراً بين حاصرين وكونه غير متناه
 هذين الحكمين ولا شك في تسليمهما ايها المفسر
 لو جاز قرع التسلسل وهو تماثل امور لا نهاية لها في جانب
 الازل لساغ لنا ان نفرض سائلين من تلك الامور
 مبتدأة من هذا الزمان والاخرى من قبله بنصف سنة مثلاً ولا شك
 ان الاولى تكون زائدة على الثانية في عدد منته ومن ثم اخذ
 باسقاط امر من كل منهما اعني ان نستط من الاول را من
 الثانية واحدا وهم جرا فاما ان تنفي واحدة من التسلسل من
 الاخرى وهو خلاف المنروض واما ان تنفيها فقد بطل عدم
 التناهي في جانب الازل الذي هو التسلسل وهو المتعارف واما
 ان لا تنفي واحدة منهما فيلزم مساواة الزيادة على اوله
 قلنا ان مساواة العدد الناقص للزائد عليه محال فذاً كان عدم
 تناهي الامور في جانب الازل الذي هو التسلسل يستلزم المحال
 فيكون محالاً وثانياً لو كان التسلسل جائزاً لساغ لنا ان نفرض
 خطين يخرجان من نقطة بصورة ساقية مثلث ذاهبين الى
 غير نهاية فاجزاءهما بمنزلة امور متعاقبة في جانب الازل غير متناهية
 ثم نفرض المسافات التي بينهما خطوطاً تمتد كما امتد الخطان

لاختيار ولا ارادة هناك فلم تكن التنوعات الا بطريق المعلولية
فلا يجوز ان تكون حادثة متاخرة عن علتها وقد ثبت حدوث كل
من المادة وتنوعاتها فلم يكن حدوث المادة عن ذلك الاله
بطريق المعلولية فلم يبق الا انها حدثت بارادته واختياره وتخصيصه
لها الوقت الذي اوجدت فيه فقد ثبت بهذا ان ذلك الاله يريد
مختار وجبت له الارادة واستحال عليه ضدها وهو الكراهية
والاصطرار

ثم ان ذلك الاله بارادته لوجود تلك المادة قدرج وجودها على
عدمها وخصص زمانه واما احداث نفس الوجود وابرازها من
العدم فهو لا يكون بالارادة وقد قلنا انه لا يكون بطريق العلية فلا
بد ان يكون بطريق الصنع والفعل فتلك المادة ما حدثت الا بفعل
ذلك الاله وصنعه قابلة لتلك التنوعات المحيرة للافكار وحينئذ
يقول اتباع محمد عليه السلام ان ذلك الاله الذي اوجد تلك
المادة (الغامضة الحقيقية على عقول فلاسنة البشر كما يظهر من
الاطلاع على الاختباط الواقع في كتبهم في تحديدها وكشف
حقيقتها) التي تنوعت الي تلك الانواع العجيبة الغريبة من
سماويات وارضيات جمادية ونباتية وحيوانية قابلة التطور من طور
الى طور والاستحالة من صورة الى صورة لاشك انه قادر اكمل

لذاته واما امر آخر غبر ذاته فبمرتبة تدبر غيره ولا دليل على انه قديم
لغيره ولا داعي اليه واوقيل به لا تنقل الكلام الى ذلك لغيره
هو قديم لذاته او لغيره وهكذا فينازح اما التسلسل وهو محال واما
الانتهاء الى قديم لذاته فعلام المهرب منه فالحق ان يقال ان ذلك
الآله قديم لذاته اي ان ذاته تقتضي وجوده من الازل انذار
ذلك قولكم ان مقتضي الحركة لاجزاء المادة هو نفس الحركة
لامقتضي لها سواء كما رايت في كتبكم فلا تستغربوا هذا التبر بان
الآله قديم لذاته بمعنى ان ذاته تقتضي وجوده او حينئذ نيقل ما
دامت الذات التي تقتضي وجود الآله قائمة فلا يجوز ان تقبل
العدم والزوال والا يلزم قيام المقتضي لوجود الشيء مع عدم وجود
ذلك الشيء وفدائه وهو محال فثبت بهذا ان ذلك الآله يستحيل
عليه العدم والفناء ويجب له البقاء فهو باق الى غير نهاية

ثم يقولون ان هذا الآله الذي هو مصدر المادة اما ان يكون
حدوث المادة عنه بطريق العلية والضرورة بدون ارادة واختيار
واما ان يكون حدوثها عنه بطريق الارادة والاختيار اي انه هو
الذي اراد وجودها واختاره وعين له الوقت الذي وجدت فيه
لا جائز ان يكون حدوثها عنه بطريق العلية لانه لو كان ذلك
وهو قديم للزم ان تكون المادة قديمة ويتبعها قدم التنوعات اذ حيث

اجزاءها على طريقة تركيبها وبتم عملها ولو قيل لنا ان
الذي صنع هذه الساعة رجل اعشى اصم مقطوع اليدين والرجلين
جاهل ابتر لا يدري شيئا من علم الهندسة ولا شيئا من فن
الميكانيكات لكذبنا ذلك القائل اشد الكذب ولم تدعن له عقولنا
باقل التصديق وقلنا ان من يصدق هذا القول هو احمق الحمقاء
هذا ثم افول لكم انكم لما لم تهتدوا الى العلم بوجود من اوجد المادة
واعتمدتم ندعها ثم رايتم تنوعاتها وتطوراتها التي حدثت فيها بعد
ان لم تكن ولم تهتدوا ايضا الى العلم بوجود من احدث تلك
التنوعات والتطورات احتجتم الى البحث عن موجب سبب نشأت عنه
تلك التنوعات اذ العقل لا يقنع انها حدثت عن المادة بمجرد
لان كل حادث لا بد له من سبب صالح لحدوثه ومجرد المادة
ليس كذلك فبعد هيامكم في كل واحد قائم ان اجزاء المادة الفردية
المختلفة الاشكال متحركة حركة ازلية وبسبب تلك الحركة اخذت
تجتمع تلك الاجزاء على كيفيات واوضاع شتى فنتجت تلك
التنوعات فاقنتم عقولكم بان تلك الحركة هي سبب تلك التنوعات
مع انكم لم تروا تلك الاجزاء لا بالعين المجردة ولا باكبر المعظمت
للرئيات (ولن تروها) ولم يحصل لكم ادنى احساس بحركتها (ولن
تحسوا) وانما الذي الجأكم الى القول بها وبحركتها هو مجرد

القدرة وعلمهم انهم لم يروا كن هو الذي خرج شرع المادة الى
انواعها وطورها الى اثارها ووجد بها تلك الكميات الهائلة
مع ذلك الاحكام العجيب كمن هو سعاد اماع محمد عليه السلام
اوانه اوجد المادة اصلها لتلك التفرعات وتطبيقاتها بمرجب
النواميس القائمة بها وحركة اجزائها لردة كما تراءى ان من ان
تلك التفرعات حصلت عن حركة اجزائها جارية عن نور
مختصرة فعلى كل من الامرين تحصل الدلالة على انه على كل
قدرته وعلمه لان الذي يوحده شئ بسيط ثم يتبعه الى اربع لا تند
ولا تحصى ويستخرج منه الغرائب والعجائب مع غاية الالفة والاحكام
او الذي يوجد شيئا بسيطا قابلا بمقتضى نواميس ذمته في ان
يؤول الى انقلابه الى انواع تفوق الحد غرابة مثمنة محكمة لا يشك
عاقل بوجوب قدرته وعلمه واستحالة عجزه وحيل متلا ذارينا
ساعة من الساعات التي يستعمل بها الوقت وكل ما يعرف من مخوي
عليه من التركيب العجيب المبني على قواعد هندسية قديمة
نظامية ونواميس ميكانيكية في غاية الضبط ونهاية الاحكام وكما
نعلم ان لها صانعا صنعها واتقنها نعم قطعنا ان ذلك صانع ما صنعها
الا وهو ذو قدرة كافية لصنعها وذو علم كاف لا تقاها واحكامها
سواء كان هو الذي صنع اجزاءها ووركبها حتى تم عملها او هو صنع

فما ثبت عندهم حدوث المادة وثبت ان لها محدثا احدثها ووجودها
من العدم على ما هي عليه من قبول التنوعات والتطورات وثبت
عندهم بذلك ارادة ذلك الموجد وقدرته وعلمه لم يحتاجوا بعد ذلك
الى ان يلتمسوا اثبات شيء اخر غير ذلك الموجد لاجل فهم كيف
تنوعت تلك الانواع فقالوا ان ذلك الاله الموجد للمادة على ما
هي عليه من قبول التنوعات المتصف بالارادة والقدرة والعلم هو
الذي نوع من المادة بعد ايجادها تلك الانواع واشدع هاتيك
الصور التي تحتار فيها الفكر اذ حيث لا بد من موجب لحدوث
تلك الانواع فاحالة احداثها على ذلك الاله المريد القادر العليم
هو المقبول عند العقل دون احواله على حركة اجزاء المادة التي
لا توصف بارادة ولا قدرة ولا علم بل بمجرد الاتفاق في تجمع الاجزاء
على الكيفيات المخصوصة ثم جريها على نواميس لا يدري العقل
كيف لازمتها وبعض تلك النواميس وان كان في امكان العقل
ان يلتمس لملازمته موجبا وذلك كوراثة الفروع للتباينات التي
في الاصول كما تقدم في تقرير مذهبكم ولكن ليس في امكانه ان
يلتمس موجبا لملازمة بعض اخر منها وذلك كالتباينات التي لا بد
ان توجد في كل فرع يخالف فيها اصله اذ لكل عاقل ان يقول
اي داع للزوم تباينات الفروع للاصول وان لا يتفق موافقة

احتياجكم الى فهم كيف تنوعت تلك الانواع وما اكنتم به بذلك
حتى قلتم ان لتلك الاجزاء اشكالا متغايرة حتى تصح لكم ان تقولوا
انه باجماعها مع تغاير اشكالها تظهر الانواع والمصور وانتم مع ذلك
كله لم تروا نفس الاجزاء فضلا عن رؤية اشكالها بل كل ذلك
فرض و تقدير حملكم عليه الاحتياج الى فهم كيف حصلت الانواع
فانتم هاهنا قد تركتم قاعدتكم التي طالما نسعكم تطننون بها وهي
انكم لا تسلمون الا بالذي يؤدركم اليه الاحساس والمشاهدة
فانراكم هنا قد التجأتم الى الاستدلال بالدلائل النظرية العقلية بدون
احساس ولا مشاهدة ونحن لانكر عليكم هذا الطريق من
الاستدلال العقلي فانه طريق لنا ولجميع الحكماء الاساطين ولكن
نذكركم ان قواكم اننا لا نعتمد الا على الاحساس والمشاهدة قول لم
يتم لكم الجري عليه اوان يتم اوان قلتم ان الحال الجان هنا حيث
قد شاهدنا اثر تلك الاجزاء وحركتها وهي التنوعات واستدلنا
بتلك الاثار على موثرها نقول لكم وهكذا نحن وسائر اهل الملل
استدل على وجود آله للعالم بمشاهدة اثاره وهي هذه الكائنات فلم
نراكم تستصعبون فهم استدلالنا ويسهل عليكم استدلالكم مع
ان استدلالنا هو المقبول عند العقل كما سيأتي بيانه
هذاتم نرجع الى صدد ما كنا فيه ونقول واما اتباع محمد عليه السلام

اتباع محمد عليه السلام بأمر يجب التنبيه عليه هنا وهو أنهم قالوا
أرادة ذلك الآله وقدرته إنما يتعاقبان بالجائز عقلا أي بالامر الذي
يصدق العقل بأن يكون موجودا وبأن يكون معدوما مهما كان
عظيما جسيما فالآله بأرادته ينخصه بوجوده أو بعدمه وبغير ذلك
من الشؤون والاحوال وبقدرته يبرزه على طبق ما خصه بأرادته
وأما الامر الواجب عقلا أي الذي لا يصدق العقل به دمه كالأزمة
الخير للجرم والامر المستحيل عقلا أي الذي لا يصدق العقل بوجوده
كالجهم بين النقيضين فأرادة ذلك الآله وقدرته لا يتطلقان بهما
البتة لا إيجابا ولا اعداما لأن الواجب عقلا حاصل حتما ولا يمكن
خروجه عن الوجود فلا يتعلقان به إيجابا لأنه تحصيل حاصل
ولا اعداما لاستحالة عدمه وخروجه عن الوجود والامر المستحيل
معدوم حتما ولا يمكن دخوله في الوجود فلا يتعلقان به لا اعداما
لأنه تحصيل حاصل ولا إيجابا لاستحالة وجوده ودخوله في الوجود
وأما علم ذلك الآله فيتعلق بكل امر يتعلق انكشاف سواء كان
ذلك الامر جائزا عقلا أو واجبا أو مستحيلا فذلك الآله يعلم بعلمه
كل شيء أيما كان وسواء كان حاضرا أو ماضيا أو مستقبلا أما
الحاضر فتعلق علمه به ظاهر سواء كان واجبا أو جائزا أو مستحيلا
فإن المستحيل حاضر في التصور فيعلمه ويعلم استحالة وأما الماضي

فرع لاصله بدون تبين عنه في شيء من مع انزاله بل في العقل
ان شروع ترافق الاصول ولا تيمنا سار لان هذه هي نيتنا يجب
تلك التباينات دائما لا كانت الامور ملازمة او غير حركة الاجزاء
فلا يمنع فيه لا عقل انه يوجب تلك التباينات على الدوام اذ
لا يظهر فيها ادنى صلاحية لذلك الالة سرر كما هو ظاهر لكل
فكر سليم

وفي هذا المقام مثال لا يخفى عن توضيحه ونشروا اننا علمنا ان رسلا
صنع اجزاء آلة بخارية ثم وجدناها بعد ذلك مركبة واخذنا في
الدوران وفي عملها الخاص بها فاي الامرين يقبل العقل اننا ان
الذي صنع اجزاء تلك الآلة هو الذي ركبها وادارها ام تولد ان
تلك الاجزاء بواسطة حركة قائمة بها اخذت تتركب مع بعضها
على طول الزمان حتى تم تركيبها لاشك ان العقل يقبل الاول
ويرفض الثاني من دون شك ولا ريب وها هنا انما يقبل العقل
ان الذي اوجد المادة قابلة لتنوعاتها هو الذي نرعبا منها لانها هي
بحركة اجزائها وناموس الوراثة وناموس التباين بدون ان يكون
لوجود المادة صنع تنوعت تلك التنوعات المحتاجة لا تم القدرة
واسمى العلم والحكمة فانصفوا يا اولي الالباب

وبعد جميع ما تقدم في اثبات ارادة آله العالم وقدرته وعلمه قال

ما ورد في تلك الشريعة من ان الرسل والاولياء يخبرون بالغيب
ومستقبل الامور لانه اذا كان آله العالم بعلم الغيب والمستقبل من
الحوادث حيث ان كل حادث بصنعه وبتعلق ارادته وعلمه فلا
مانع من انه يعلم بذلك الغيب والمستقبل احدا من اولئك
الرسل والاولياء وان قلنا ليس من طبيعة علم الانسان ان يعلم شيئا
منها لذاته لكن لا مانع من اعلام الآله له به فيما كان ذلك من
اولئك المذكورين الابرار لآله لم وهم يخبرون بذلك وليس
احد منهم يدعي علم الغيب بذاته لانه فضلا عن كون علمهم
لا يقتضي ذلك فالشريعة المحمدية تعد ادعاء علم الغيب بالذات من
أكبر المحظورات وتوجب تكفير من يدعيه

ثم ان اتباع محمد عليه السلام قالوا ان آله العالم الذي ثبت لدينا
وجوده وقدمه وبقاؤه وقدرته وارادته وعلمه يجب ان يكون حيا
اذ الميت لا يعقل وصفه بارادة ولا قدرة ولا علم كما هو ظاهر فقد
ثبت له صفة الحياة واستحال ان يوصف بالموت ثم قالوا ان هذا
الآله لا يمكن ان يشابه المادة في خاصة من خواصها التي من طبيعة
نفس المادة ان تكون لازمة لها لا تنفك عنها وهي الصنات العامة
اللازمة لجميع انواع المادة او من طبيعة نفس المادة ان تقبلها سواء
وجدت في جميع انواع المادة او في بعض مركباتها وهي الصفات

المنقطع الوجود فهو من الحوادث التي حدثت بإيجاده رتبت
بإعدامه ولا غرابة بان من صنع تبييناً تم أعدبه يمتقي تعلقه
به وأما المستقبل الذي لم يوجد بعد فتعلق به أيضاً كسرفاله
ما دام ذلك النبي سيحدث ولا يتحدث الابتداء في إرادته تقتضي
وقدرته بإبرازه لان كل الحوادث آثار أفعال فلا بد انه يساهم قبل
ان يوجد حيث انه اراده ولا غرابة في ان الساعزم على عمارة
دار بكيفية مخصصة بعد تهر مثلاً انه يعلم ما سرف يصنعه في تلك
الدار لكن الفرق بين علم ذلك الانسان وعلم الآله ان ذلك الانسان
ربما لا يتيسر له صنع تلك الدار لمانع ما فيصير علمه اسبق غير
مطابق للواقع وأما الآله فلا مانع يمنع من افعله التي يريد ان
يفعلها فلا بد ان يفعلها فلا يزال علمه مطابقاً للواقع ولا يمكن تخلفه
البتة ومن هذا المقام تفهمون ما ورد في الشريعة المحمدية ان كل
شي من الحوادث بقضاء وقدر لانه ما دام ان كل حادث في
الكون هو بصنع آله العالم على وفق ما سبق به علمه فلا بد ان
تتعلق به قدرته إيجاداً على وفق ما سبق به علمه وهو القضاء ولا بد
ان يتعلق به علمه ازلاً ويحدده بحده الذي يوجد عليه وهو القدر
(تفسير القضاء والقدر بما هنا هو احد تفاسير ثلاثه ذكرها الباجوري
في حاشية الجوهرة وهذا تفسيراً لما تريديه) ومن هنا ايضا تفهمون

محتاجا الى محل يعمل فيه ويتقوم به وهو المطلوب ثم حيث ثبت انه
قديم فلا يحتاج الى موجد يوجد هذه المعاني وهي عدم احتياجه
الى المكان والمحل والموجد هي معنى ما يعتقد اتباع محمد عليه
السلام من ان آله العالم يجب له القيام بنفسه ويستحيل عيب القيام
بغيره وعلى هذه الصفة دليل آخر وهو انه لو احتاج الى مكان
او محل يعمل فيه او موجد بوجوده لكان من الواجب ان يكون كل
ما ذكر وجودا قبله ولا يكون مصنوعا له وقد قام الدليل على انه
هو القديم قبل كل شيء من الاكوان وكل شيء منها مصنوع له
فكيف بعد ذلك يفتر الى شيء منها ولا يشكل ما حر من انه لا يشابه
المادة في شيء من خواصها بانه يشابهها في انه موجود ومريد وعالم
وقادر وحى وامثال ذلك مما ثبت له من الصفات فان انواع المادة
توصف بذلك لان اعتقاد اتباع محمد عليه السلام ان صفاته
المذكورة لا تشارك صفات انواع المادة الا بالاسم لمشابهة الآثار
وتخالفيها في الحقيقة غاية المنانمة لان صفاته المذكورة عندهم هي
صفات قديمة ليست اعراضا واما صفات انواع المادة التي تشاركها
في الاسم فهي اعراض واحوال لهادة حادثة زائلة ولا يخفى ان
المشابهة في الآثار لا تقتضي المشابهة في الحقيقة ولا تستلزمها على انه
شأن ما بين آثار صفاته وآثار صفات تلك الانواع من عظمة آثار

المامة غير اللازمة او غير العامة وذلك كـ بـهـرـيـه والجسمية
والعرضية والتعريف والتركيب والتجزئ والتولد عن غير وولادة
الغير والاتصال والانفصال والحيوانية ونباتية والجمادية والانتقال
من حيز الى حيز والانعالات النفسية وامثال ذلك لانه لو شابهها
في شيء من تلك الانواع لكان مادة مشابها لان الشيء الذي يشابه
شيئا آخر في خاصية من خواصه ومقتضيات ذاته وطبيعته يكون
مثله البتة ولو كان ذلك الآء مادة لجاز عليه ما جاز عليها من
الحدوث لانه ما جاز على احد المثلين يجوز على الآخر وقد قام
الدليل على وجوب قدمه واستحالة حدوثه فقد ثبت بهذا ان
ذلك الآء لا يجوز ان يشابهها فوجب ان يخالفها وهذا معنى ما يتمتده
اتباع محمد عليه السلام من ان آء العالم يجب له المخالفة لتعودات
ويستحيل عليه المشابهة لها فلا هو مادة ولا يجوز اتصافه بشي من
خواص المادة كما تقدم

ثم حيث تبين انه ليس جوهريا ولا جسما فلا يحتاج لمكان يقوم فيه
ولا عرضا فلا يحتاج لمحل يحل فيه ويتقوم به وايضا لو كان عرضا
واحتاج الى محل يتقوم به لكان صفة ولو كان صفة لما صح اتصافه
بالصفات التي تقدمت وهي القدرة والارادة والعلم والحياة وقد قام
الدليل على اتصافه بها فلا يصح ان يكون صفة فليس هو عرضا

على وحدانيته واستمالة آله سواه لكن دليلهم في مقابلة هؤلاء الفرق
لا يكون الا عقليا لان هؤلاء لا يؤمنون بالدليل النقلي فلا تجدي
نفعما اقامته في مقابلتهم

اما الدليل النقلي على وحدانية آله العالم الذي يعتمد عليه اتباع محمد
عليه السلام فهو كثير في القرآن الذي جاء به محمد عليه السلام
واخبرانه من عند آله العالم فاكثر سورة محتوية على النصريح
بتوحيد الآله وانفراده بالايجاد بل على دلائل على توحيد عقلية
برهانية او اقناعية توافق عقول العامة الذين تقصر عقولهم عن ادراك
البرهان وانما جاز لا تباع محمد عليه السلام ان يعتمدوا في اعتقادهم
توحيد الآله على الدليل النقلي لان التصديق برسالة محمد عليه
السلام وبصدق جميع ما جاء به لا يتوقف على اعتقاد وحدانية
الآله اذ لم ان يصدقوا برسالته من جانب من اوجد العالم لقيام
الدلائل الدالة على صدق دعواه سواء كان ذلك الموجد واحدا
منفردا بالايجاد ام لا ثم بعد تمام تصديقهم له برسالته يخبرهم بان
الذي ارسله هو واحد منفرد بالايجاد لا شريك له في ذلك

واما الدليل العقلي الذي يقيمه اتباع محمد عليه السلام على
وحدانية آله العالم في مقابلة الفرق الذين يقولون بتعدد الالهة
ويعتمدونه في اعتقادهم وحدانيته ايضا فله صور كثيرة وطرق شتى

صفاته وشيئها وكما لها وسقارة آثر تلك الصفات وتسررها ونقصها
كما يعلم ذلك بالمقابلة بين آثارها والبرهان

ثم ان اتباع محمد عليه السلام بدلا استدلالهم على وجود آله للعالم
وازامهم اياكم بالتصديق بوجوده بما تضي ما تقدم من الدليل
لا حاجة لهم ان يقيموا دليلا في متابعتكم بان هذا الاله واحد
لا شريك له في الالهية وفي تفضيلهم له لم راجعه لانكم كنتم
لا تسمعون بوجود آله واحد فالزمواكم بالتصديق بوجوده فهم في
مأمن منكم ان تدعوا بوجود آله اخر سواء اثنى من الواضح لديكم ان
نقولوا انه بعد اثبات وجود آله لهم بدلالة آثره عليه اي داع
يدعوا الى اثبات وجود غيره مع انه يكفي لايجاد هذا الكون آله
واحد متصف بتلك الصفات التامة الكافية لايجاد الاحكام لكنهم
حيث يعتقدون ان ذلك الآله واحد يستحيل ان يكون له
شريك في الالهية وعقائدهم لا يبنونها الا على الدليل القاطع سواء
كان دليلا عقليا او دليلا نقليا يلزمهم ان يقيموا الدليل عقليا او
نقليا على وحدانية ذلك الآله وانفراده بايجاد العالم واستحابة وجود آله
سواء وكذلك اذا انتصبا للخاصة الفرق الذين يقولون بتعدد الالهة
ويعتقدون بوجود الهين العالم او ثلاثة او اكثر فيلزمون حينئذ ايضا
لازام هؤلاء الفرق بالاقرار بوحدانية آله العالم ان يقيموا الدليل

الموجد لا موجد مستقل وآله العالم انما هو موجد له واذا قيل ان
الآله حقيقة هو المجموع المركب من الاثنين قلنا قد مر ان التركيب
مبطل على الآله الموجد للعالم لوجوب مخالفته للمادة وانواعها في
صفاتها التي تقتض بها ومنها التركيب ولا جائز ان يوجد مرتبا
بان يوجد احدهما ثم يوجد الآخر لئلا يحصل تحصيل الحاصل
وهو محال كما تقدم ولا جائز ان يوجد احدهما البعض والآخر
البعض الآخر للزوم عجزهما - فينبغي ان لا يمتنع لانه لما تعلق قدرة احدهما
بالبعض سد على الآخر طريق تعلق قدرته به فلا يقدر على مخالفته
وهذا عجز والعجز على الآله محال وان اختلفا بان اراد احدهما ايجاد
العالم والآخر اعدامه فلا جائز ان ينفذ مرادهما لئلا يازم عليه
اجتماع الضدين ولا جائز ان ينفذ مراد احدهما دون الآخر للزوم
عجز من لم ينفذ مراده والآخر مثله لا انعقاد الماثلة بينهما وايضا
اذا نفذ مراد احدهما دون الآخر كان الذي نفذ مراده هو الآله
دون الآخر وتم دليل الوحدانية وقد ذكر في القرآن الكريم هذا
الدليل مجملا مختصرا فقال (لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا) اي
لو كان يقوم في خلق السموات والارض الهة غير الله اي وان كان
الله معهم لفسدتا يعني لم توجدا اي لكن عدم وجودهما باطل لمشاهدة
وجودهما فبطل ما ادعى اليه وهو وجود جنس الالهة غير الله فنثبت

وانا اذكر هنا دليلا واحدا من ذلك في هذا المقام حيا بالاختصار
ماقول ان اتباع محمد عليه السلام يقولون في هذا المقام ان تعدد
آله العالم كأن يكون هناك آلهان (او اكثر اذ لا فرق في هذا
الاستدلال) لما وجد شي من العالم لكن عدم وجود شي من العالم
باطل لانه موجود بالمشاهدة فما ادى اليه وهو التعدد اطل واذا
بطال التعدد ثبت الوجدانية وهو المطلوب وانما نرى من التعدد
كأن وجد هناك آلهان عدم وجود شي من الالهة لان ما اما ان
يتفقا واما ان يختلفا فان اتفقا فلا جائز ان يوجد له الا يلزم اجتماع
مؤثرين على اثر واحد وهو محال لاستزاده انما حصل باليجاد كل
منهما وجود للعالم مستقل فيلزم انه وجد بوجودين وهو انما وجد
بوجود واحد فقط كما هو ظاهر وان لم يحصل بهما كل منهما
الا وجود واحد للعالم فيلزم ان كلا منهما لم يوجد بانفراده بل
بمشاركة الاخر كما لو سلطت قوتان على دحرجة حجر لا تكفي كل
منهما بانفرادها لدحرجته بل يلزم لها اجتماعهما فكل من هتين
القوتين محتاجة الاخرى فهي مركبة معها وقد صارتا قوة واحدة
تنسب اليهما الدحرجة ولا تنسب لواحدة منهما على الاستقلال
فعلى هذا يكون هذان الآلهان قد ركبا وجعلا آلهما واحدا ينسب
اليه اليجاد ولا ينسب لكل منهما على الاستقلال لانه جزؤ

وجود هذه الاكوان ويقتنع بذلك كل عاقل ولكنهم تاملوا بعد ذلك في شان ذلك الآله سبحانه وفي بديع مصنوعاته وما احدثت عليه من كمال الانقان فتالوا اذا كانت مصنوعاته في هذا الكمال ايكون هو سبحانه ناقصا في صفة من الصفات الكمالية كلاً انما في جميع ما نتصوره لانجد الشيء يرجد مثله فضلا عن ان الناقص يوجد ويمتدع الكامل وان الكامل يوجد اكمل منه هذه الحيوانات مهما صنعت وابتدعت نراها عاجزة عن صنع مثلها في الحيوانية بل ما يقرب من مثلها هذا الانسان وهو اعلمها واقدرها في الصناعة مهما صنع وابتدع فانه لا يقرب في مصنوعاته من الكمال الذي هو قائم فيه فضلا عن ان يصنع مثله او اكمل منه فلا يقدر على صنع نبات فضلا عن صنع حيوان او انسان غاية ما يصنعه انه ينحت صورة جمادية خالية عن كل حياة او يركب تركيبا كيمياويا يجمع فيه العناصر مع بعضها ولا يبلغ من الحياة ادنى مبلغ او يركب آلة ميكانيكية تتحرك بسبب نواميس الميكانيكيات حركة غير دائمة ولا حياة هناك ولا احساس واذا اراد التصرف بشيء من الحيوان او النبات بتغيير صورته فلا قدرة له على ذلك الا باستعمال النواميس الموضوعة للتغير في ذلك الشيء من جانب الآله سبحانه وفي الحقيقة ليس التغيير الحادث هناك صنعاً له وماله فيه الا انه

انه ليس فيهما آله غير الله بل هو المنزه بالآرامية وهو المطارب
وليس المحال وجود جمع من الآلهة بل مجرد تعدد كما اشر اليه
بقولنا جنس الآلهة ثم ان ما تقدم من فرض تجوير لا يخالف بين
الالهين انما هو ببادئ الرأي وعند التأمل لا يصح صلح بين الهين
اذ مرتبة الالهوية تقتضي الغلبة المطلقة والاستبعاد التام كما اشر
اليه في القرآن المجيد بقوله (اذن لنذهب كل آله به خلق راعلي
بعضهم على بعض) (هذا وانى اكر التنبية بان هذا الدليل وامثاله
انما تقام في مقابلة من يعتقد بوجود آله اياه وبموقف عظم مرتبة
الالهوية ولكنه يدعي التعدد فيردع عن دعوى تعدد بهذا
الدليل وامثاله واما من لم يعتقد بوجود آله العلم فمما يصح اقامة
هذا الدليل في مقابلته بعد الزامه انه لا بد للعلم من آله اوجده
ثم تعريفه مرتبة الالهوية وما تقتضيه من العظمة والاعتلال والا
فلا تراه مباليا بعجز الآله ولا بما يازم من بقية الحالات التي تقدمت
في الدليل المتقدم فليتنبه)

ثم ان اتباع محمد عليه السلام وجدوا ان هذه الصفات التي
ثبتت للاله الموجد للعالم وهي الوجود والقدم والبقاء والمخاتنة
للحوادث والقيام بالنفس والوحدانية والعلم والارادة والقدرة والحياة
هي التي عليها مدار الالهية ووجود آله متصف بها يكفي لتعليل

ما فيهما من التركيب العجيب والخواص البديعة فليس شي من
ذلك مصنوعا له على سبيل الحقيقة نعم طريق المجاز لا يتجر فيها
وهكذا يقال في جميع ما يتسبب الا لسان في وجوده باستعمال
نواميس الاكوان لاصنع له فيها الاتسيير النواميس في سبلها ثم
الاثار تنشأ عنها (وسياقي ان اتباع محمد عليه السلام يقولون ان
الاثار تنشأ عن نواميسها بخلق الله تعالى لابتنائها كما سياقي
تحقيقه) فاتباع محمد صلى الله عليه وسلم لما تبين لهم ما تقدم من ان
الشي لا يصنع مثله فضلا عن انه يصنع اكمل منه قالوا لا بد ان
الآله الموجد للمادة على نواميسها العجيبة التي تهيؤها للتطورات التي
لا تحصى والمبدع منها تلك الانواع البديعة التي لا تستقصى يجب
ان يكون له مرتبة الكمال في صفاته التي ثبتت له بالدليل وفي كل
صفة كمالية تليق به تعالى والا لكان مثل مصنوعاته او دونها وذلك
خلاف ما علمه العقل وصدق به فاعتقدوا حينئذ ان ذلك الآله
سميع بصير متكلم متصف بكل صفة كمالية تليق به تعالى اذ لا يقبل
العقل ان يكون اصم اعمى ابكم وهو الذي ابدع السمع واناار البصر
واطلق اللسان بالكلام ولا ان يكون ناقصا في صفة كمالية وقد
اوجد نظيرها في مصنوعاته على اكمل وجه لكن جميع ما اعتقدوه
له من الصفات يعتقدون انها ليست كصفات الحوادث ولا تشبهها

اكتشف على الناموس الذي نشأ التغيير عنه راحة على الامر
الذي يريد تغييره ولو كان ذلك بصنعا وخلقه اكن يعلم تربيته
قبل بروزه فيعلم قدره وكيفيته بكل تدقيق والحال ان كذلك
بيان ذلك ان الانسان اذا اراد ان يجعل فرخ البطة مشرعا في
خلقه يسلط الحرارة على جانب من البيضة بكرة ويفضها عن
جانب آخر فيظهر الفرخ منها بتشويه مخصوص فذلك التشويه
ليس صنعا لذلك الانسان والا لكان يعلم قدره وكيفيته وتجهيزه
وموضعه من الفرخ بكل تدقيق قبل ان يخرج من بيضة
والحال ليس كذلك غاية الامر انه بالتجربة او الصدفة طاع على
ناموس تغيير الفرخ في البيضة وتشويهه فصار يستعما في سبيله
كالذي يعلم ان الماء يروى الظأ فعند ما يظأ يرسل الماء في
معدنه فيرتوي ويذهب ظمؤه أيقال ان هذا المرسل الماء هو الذي
اوجد الارواء واذهب الظأ وبعد ذلك من مصنوعاته كالأغذية
ما فعل انه ارسل الماء في المعدة والماء عند ما وصل اليها نشأ عنه
تبريد حرارتها وذهاب العطش وما لذلك المرسل في هذا حدث من
ذلك ادنى تأثير ومن هنا يظهر بالطريق الاولى ان زارع الزرع
مهما سعي في بروزه وبدو ثمرته للوجود باستعمال النواميس المعروفة
لذلك لا يقال عنه انه اوجد هذا الزرع وابدى ثمرته وكونهما على

عند العقل دليل على اثباتها ولا على نفيها فاعتقدوها لورود النص
بها في الشريعة المحمدية لان الخبر بها وهو محمد عليه السلام حادق
مجزوم بصدقه لما قام لديهم من الدلائل القاطعة على صدقه والعقل
لا يحيلها وكذلك ورد في هذه الشريعة اثبات اشياء لاله سبحانه
مما يروهم الجسمية وذلك كالوجه واليد والاصبع والقدم
فاعتقد اتباع محمد عليه السلام اثباتها له تعالى ولكن حيث قام
الدليل القلي والنقلي على تنزيهه تعالى عن الجسمية لم يتمسكوا
معانيها المتبادرة واعتقدوا ان له ما في تليق به تعالى ليست كاللاني
التي في الحوادث وفوضوا علم حقيقتها اليه سبحانه فيقولون مثلاً له
تعالى يد ليست كايدينا وعين ليست كاعيننا وهم جراً هو سبحانه
اعلم بحقيقة المعنى من ذلك فهم بذلك مزهونون له تعالى ومفوضون
اليه سبحانه واجمال الامرانهم اعتقدوا انصاف الاله العالم سبحانه بكل
كمال يليق بشانه وتنزيهه من كل نقص لا يليق به سبحانه حسبها
دلهم عليه العقل وافادهم اياه الشرع المجدي ثم ان هذا الشرع كما
جاءهم باثبات صفات الاله سبحانه جاءهم ايضا باثبات اسمائه تعالى
التي سمي بها نفسه ومنها لفظ (الله) الذي هو الاسم الخاص به
الذي لا يطلق على سواه وهذا اللفظ وان كانت اللغة العربية تنطقه
على موجد العالم سبحانه قبل بعثة محمد عليه السلام ولكن جاءت

في الحقيقة وان شاركتها في الاسم لشابهة الازار وقد تقدم ان
شابهة الازار لا توجب مشابهة ما امتأت عند فسمعه سبحانه ليس
بصانع بل هو صفة قديمة قائمة بذاته فكشف بهامس وثمانه وبصره
اي ببقية بل هو صفة قديمة قائمة بذاته فكشف بها مبصراته وكلامه
اي ببحر ولا صوت بل هو صفة قديمة قائمة بذاته يفهم عنه بها
ما يريد انهامه لاحد مصنوعات ومكذا القول في بقية صفاته التي
تقدمت من العلم والارادة والقدرة والحياة فهي صفات قديمة قائمة
بذاته تعالى يتعلق منها ما كان له تعالى بالاشياء حسب قضاائه
تعلق انكشاف او تخصيص او احداث والافلو كانت صفاته تعالى
كصفات الحوادث لكان حادثا مثلها وقد قام الدليل على وجوب
قدمه تعالى واستحالة حدوده وقد تقدم شرحه

ثم ان اتباع محمد عليه السلام عند ما امنوا برسائله من عند ذلك
الا له سبحانه بسبب الدلائل التي قامت معهم على صدقه وجدوا
في شريعته اثبات ما يوصاه اليه الدليل العقلي من تلك الصفات
التي مر ذكرها لآله العالم بما يتوقف عليه امر الانوهمية وما يقتضيه
عظمة شانها من الصفات الكمالية وغير ذلك من صفات العدل
والرحمة والكرم والهداية والاحسان الي امثال ذلك مما طيفت به
نصوص تلك الشريعة وقد يوجد فيها اثبات صفات له تعالى لا يوجد

يظهر من كلامكم ان كل صفة منها قد تنفك عن صاحبها بسبب
من الاسباب الطبيعية فتقولون ان الحديد مثلاً تفارقه صفة قبول
الانطراق وتختلفها صفة قبول الانقصاف اذا نفع في المحلول الفلاني
والمناطيس تفارقه صفة جاذبية الحديد عند حصول الزلزلة وعلى
ذلك صنعت الآلة المنبهة على قرب الزلزلة ليحترس منها فهذا تصريح
منكم بانفسك الصفة الخاصة عن صاحبها بسبب من الاسباب
الطبيعية كما قدمنا واما اتباع محمد عليه السلام فهم يقولون في
الصفات العامة التي يبرهن عندهم ثبوتها في جميع انواع المادة
اننا بالتمهل فيها نجد انها تنقسم الى قسمين قسم منها لا ينفك عن جميع
انواع المادة ويستحيل انفكاكه عنها وهذا لا تتعلق قدرة الله تعالى
باعدامه منها مع تحققها في الوجود لان قدرته تعالى لا تتعلق باعدام
الواجب اي الامر الذي يجب وجوده ويستحيل عدمه وذلك كالتمييز
يلجسم اي اخذه قدرا من الفراغ فلا يمكن ان يوجد جسم غير
متميز وقسم منها يجوز عقلا ان ينفك عن جميع الانواع فلا مانع
من ان قدرة الله تعالى تتعلق باعدامه من جميع الانواع او من اي
نوع منها لانه من الجائز العقلي الذي هو تحت تصرف قدرته
تعالى وذلك كالجاذبية العامة للاجسام وكجاذبية الملاصقة اي القوة
الجاذبة لاجزاء الجسم الفردة من جنس واحد كالحديد حتى

شريعته باخلاقه عليه تعالى فصار تسميته باسمه سبحانه اتباع محمد
عليه السلام تسمية شرعية اعتمدها على نص لشرع احمدي
لاعلى مجرد اللغة العربية وهكذا بنية اسماء تبارك وتعالى ثم ان
الشريعة المحمدية كما عرفت اتباعها بوجوبها تعالى واتصافه بتلك
الصفات الكاملة مما يدل العقل على اتباعه ايضا وعلى جوارحه باسماء
الكرامة فقد هدىهم الى طرق الاستدلال على وجوده واتصافه
بتلك الصفات وعظمتها بدلائل عقيدة برشانية ودلائل قناعية
تشرح لها الصدور وتطمس عندها القلوب فافتتح سم بهذا باب
واسع ومريع رحب وانا اريد ان اذكر لكم شيئا من ذلك مما يدل
على وجود اله العالم سبحانه وانصافه بتلك سمات كماله وعظمته
وعظمتها واتساع انوارها مما يربني في القلوب تخليق سبحانه جل جلاله
والتصديق بقدرته على اعظم المصنوعات واكبر المبتدعات وقبل
ذلك اقدم لهذا الامر مقدمة لها ارتباط به ونسج فيه فاقول لا يخفى ان
المادة وانواعها صفات عامة وذلك كالتحيز الشامل لجميع الاجسام
وصفات خاصة وذلك كقبول الانطراق للحديد والانعصاف للزجاج
فانهما خاصان بنوع دون نوع من الاجسام والذي يظهر من كلامكم
في كتب علومكم ان الصفات العامة لا تنفك عن شيء من انواع المادة
اصلا ويستحيل انفكاكما عن شيء منها واما الصفات الخاصة فالذي

ويعمل عن تدافع الاجزاء حينئذ بانه متى
تدخل فيها التتواتر تمامها فبقى خلايا بين
وجوده في كل جسم وهذا التعليل لتساك
الجنس وهو ان ذلك لوجود تتواتر وخلاي
وهو ايضا للعقل في تلاصق الاجسام المختلفة
والصمغ فان التعليل به اقرب للعقل من
بقوة تسمى قوة الالتصاق تكون بين الاجزاء
اولما كانت الاجزاء الفردة عندكم ذاتها
قبل القسمة فعلا في تقبلها عقلا كما في
بفرض التتواتر والخلايا بخلاف الاجزاء
عليه السلام فانها لا يصح فيها ذلك ولا ينظرو
ات والخلايا في هذه الاجزاء الفردة وابني
ي لا آمن من ورود استكالات عليه ولكني
مال لاربكم تعاليمكم في اي منزلة من الشبهة
لخص ان اتباع محمد عليه السلام لا يقولون
صفات العامة وامثاله مفقودة من الاجسا
او يحوجونكم الى حشد البراهين عليها ليس
ون انها بعد ثبوتها ليست واجبة عقلا بل

فإنه لا بد من وجود الجسم وامتثال ذلك فانهم يقولون ان هذا الجسم
ثبت حصوله في الاجسام فليس راجعا الى سائر الجسام على
مثل الجواز العقلي يمكن للعقل ان يتصور وجوده بغير ان يتصور
وجوده منها فاي مانع يمنع من تصور الجسم حاليا عن جاذبية
الامة فلا يجذب غيره ولا غيره يجذبه راي مانع يمنع من تصور
جسم خاليا عن جاذبية الاملاسة ويكون تلاصق اجزائه بسبب
اخر غيرها على ان تولد بها مع مساحبة قرة المانع في اني الامة
تجذب تدافع بها الاجزاء حتى تبقى بينها مسامحة مع قرة رغبة
اذا ضغطت الجسم كما هو متريح في كتبكم يتجه ان يكون
تولا باجتماع الضدين وان قلتم لا يمكن ان يتصور كون اجسام
لا بها قلنا يمكن عندا بتدرة الله تعالى وان قلنا ان ذلك سببا
قول يمكن ان يكون ذلك السبب غيرها فاما مانع من ان لا يوزن
الفردة التي قلتم بها في الاجسام وانها ذات اشكال متغيرة
هي ذات ثنويات وذات تجاوير فعند اجتماعها يدان على ثنويات
في التجاوير وتتماسك فان كانت تلك التجاوير عروضا فخطا
على الثنويات او ضعف ضغطها بسبب مثل الحرارة يوجب
اتساعها كان الجسم سائلا او غازيا وان كانت نماخضا عليها
او اشد ضغطها بسبب مثل البرودة تصالب الجسم على قدر

الله تعالى بايجاد مسببها عندها وليست موجبة له ولا مؤثرة فيه
وان سمعتموهم ينسبون الامر الى سببه فليس اعتقادهم انه يؤثر في
وجوده بطبعه بل مرادهم بتلك النسبة ان الله تعالى يخلق ذلك
المسبب عند وجود ذلك السبب على طريق عادته في هذا العالم
ولو اراد ان يخلق السبب ولا يخلق المسبب او يخلق المسبب بدون
السبب لفعل وما دامت تلك الاسباب غير مؤثرة ووجود المسببات
بخلقها تعالى فهم يقولون في الزمان الذي قلتم انه يلزم لمفارقة
الصفات لموصوفاتها ما هو الا بطريق العادة له تعالى ولو اراد ان
يحدث المفارقة لمحظة لفعل ولا يحتاج الى زمن ممتد مثلا اذا قلتم
ان الحديد اذا نقع في السائل الفلاني تفارقه صفة الانطراق وتخلفها
صفة الانقصاف لتغير وضع اجزائه الفردة بسبب النقع ويحتاج ذلك
لزمن كاف وذلك السائل مؤثر بطبعه في ذلك التبدل موجب
له وذلك الزمان لازم لا يتم الامر بدونه قال اتباع محمد عليه السلام
ان ذلك التبدل حصل بفعل الله تعالى بان اعدم صفة الانطراق
واوجد صفة الانقصاف سواء كان ذلك لتغير وضع الاجزاء ام
لامر اخر لم نعلمه وذلك المحلول ليس مؤثرا بطبعه في ذلك التبدل
ولا موجبا له وانما جرت عادة الله تعالى باحداث التبدل عند النقع
فيه والزمان الذي يتم فيه التبدل ليس شرطا واجبا بل الله تعالى

هي جائزة الوجود لها وجائزة العدم منها اذا لم يقل لا يحيل رجوعها
ولا ددمها وما دامت كذلك فهي تحت تصرف تدرة الله تعالى
القادر على جميع الحوادث العقلية كما تقدم فكما اوجدنا يفدر على
اعدامها مع وجود الاجسام حتى يجدية الملاصقة فانها ليست
بضرورية لتكون الاجسام كما يلوح من كلامكم بل بتدبير سبحانه
ونعم الى على جمع اجزائها الفردة بدونها بسبب وبدون سبب وان
كانوا يقولون بالاول قياسا على عادته سبحانه في هذا لم من
ربط كل شي بسبب عادي اي جرت عادته ايجاده عنده

واما الصفات الخاصة باتباع محمد عليه السلام يقولون مثل قولكم
انها ليست واجبة لموصوفاتها بل جائزة لانفكاك عنها لكن انتم
تقولون ان تلك الصفات تفارق موصوفاتها لتغير وضع اجزائها
الفردة بسبب طبيعي موجب لذلك ومفارقة لها تحتاج الى زمن
كاف لها قد يكون قصيرا وقد يكون ممتدا بالسنين او بالآلاف واما
اتباع محمد عليه السلام فهم يقولون ان تلك المفارقة بمقتضى ان
تكون لتغير وضع الاجزاء الفردة للجسم ويحتمل ان تكون لاحر
آخر ما دام الواقع لم يتبرهن عندهم حقيقته واذا قام عندهم برهان
على شي قالوا به وايا كان فهو بخلق الله تعالى والاسباب التي قلتم
انها موجبة لذلك يقولون انها اسباب عادية اي انه جرت عادة

وينشأ جميع ذلك عن التراب والماء والهواء فمقول اتباع محمد
عليه السلام بل سائر المقول السليمة لا تقبل ان هذه التكوينات
المتناهية للعلم والقدرة والتمديد قد احدثها التراب والماء والهواء
الخالقة عن هذه الصفات فلذلك يميلون احدثها وخلقها على القادر
العليم سبحانه الذي قام الدليل عندهم على انه هو الذي اوجد
اصل المادة من العدم قابلة لتلك التطورات وثانيا على فرض غرض
النظر عما تقدم من تنريد الله تعالى بالخلق قد نظروا الى منزه
الاشياء التي تنشأ عنها الاثار وتاملوا في حقيقتها فوجدوا انها ليست
مقتضية لتلك الاثار اذ لا شيء فيها يلزم العقل باعتقاد انها مقتضية
لها مثلا الحرارة تذيب الثلج والبرودة تجمد الماء واذا نظر الى حقيقتها
لم يظهر للسقل وجه اقتضاءها لذاتها الاثرين كما يظهر وجه اقتضاء
الجسم للتحيز ووجه اقتضاء الجسمين ان لا يتداخلا ويحلا في حيز
واحد مثلا فاذا قالوا لكم ولم لم يكن الحال في الحرارة والبرودة
بالعكس ماذا يكون جوابكم اتقولون هذا طبع كل منهما فيقولون
لكم ولم لم يكن طبع كل منهما بالعكس اتقولون لان الحرارة تضعف
قوة الملاصقة والبرودة تقويها فيقولون لكم ولم لم يكن الامر بالعكس
وهلم جرا فما يسعكم بعد ذلك الا ان تقولوا ما كان اختصاص كل
منهما بخاصته الا بتخصيص مخصص فيقولون لكم ان ذلك المخصص

يقدر على أحداث التبدل بالعلم كما يتسرى أحداثه بدون تقع
الحدايا في ذلك السال ومكانه قول ان رتبة البسائر الانبي
والماء يروي العطس وانما ذلك يقول اربع ع... عليه السلام
لاشي من ذلك مؤثر بطبعه بل الله تعالى يخلق الاثر التي تنشأ
عن هذه الاشياء عندها بشرود واحتمول... يؤثر رزق على خلق
تلك الاثر بدون وجود شي مما تنشأ منه كما هو قد مر من انما بها
مع وجود ما تنشأ عنه مع توفر ضرر... من المراتب والذي
جعل اتباع محمد عليه السلام على القول به... من ذلك تأثير
الاشياء بطبعها بل بخلاف الله تعالى في الاشياء... من الاشياء
على تفرد الله تعالى بخلق جميع ما يحدث في هذا الكون فلو كانت
الاشياء مؤثرة بطبعها في وجود الاثر التي تنشأ عنها لكانت
مخالفة لما وقد قام الدليل على استعسالة الخلق فيزك... ومما لا
تعالى ولا سيما ان بعض تلك الاثار تكون متقدمة بحكمة يحكم العقل
بان حصولها على هذا الاحكام لا بد ان يكون عن رتبة واعاودراك
تام للذي احداثها وانبات هذه الصفات لتلك الاشياء الجسمية
لا يقول به عاقل مثال هذا النبات المحترق على التكوينات العجيبة
من جزور وساق واغصان واوراق وازهار وثمار واعضاء تناسل
وبزور باشكال واللون وطعوم وخواص تختار عندها الافكار

الزمان لتكون تلك الآثار هو شرط عادي ايضا انهم يقولون
بكثرة انخراق العادة في ذلك حتى تطالبوهم بذكر الشواهد الكثيرة
على انخراقها فانهم لا يقولون بهذا اصلاً انما يقولون التسبب عادي
والزمان شرط عادي والله قادر على خرق العادة فيها وليس ذلك
بمحال ولكن خرق العادة في ذلك لم يهد منه تعالى الان نحو معجزة نبي
او كرامة لولي على حسب ما نقل لهم متواتراً او شاهدوه من رسومهم
محمد عليه السلام عندما ادعى الرسالة وظهرت على يده المعجزات
بخرق العادات فاذا تقرر ما تقدم من هذه المقدمة ووعيتهتموه باقتدكم
فاقول تعالوا حتى ننظر في مادة هذا العالم وانواعها وما استملت عليه
من الصور الغريبة وما تنطور به من الاطوار العجيبة لنعلم ان قيام
ذلك فيها من صنع المادة وحركة اجزائها ام من تاثيرات بعضها
ببعض ام من صنع آله عليم مرید قادر حكيم يخصصها بما يشاء
ويطورها كيف اراد اعمالا بغاية العظمة ونهاية الاحكام والتدبير
مما يدل على ان عظمته وعظمة صفاته لا تتحد ولا تدركها العقول
ولا تحيط بها الافكار وكل عمل بعدها من جائزات العقل مها
بلغ في العظمة وتسامى في الدقة وتعالى في الاحكام فهو في جانب
عظمة ذات هذا الآله وكمال صفاته حقير هين واضح بين سبحانه
ما اعظم شأنه وما اكمل سلطانه بيده الخلق والتدبير وهو على كل

هو الله تعالى الذي اوجد المادة وهو غافل المعتار الذي خص
ما شاء بما شاء وبعد ذلك كله يقولون ما دام ان لا شيء يست
موثرة بجمعها والتاثير بخلق الله تعالى فالزمان المفروض لحصول
الاثار ليس شرطا ضروريا بل هو شرط عادي فله قدر على
خلف الاثر بلحظة كعلم البصر او اقرب لانه قد ثبت بالدليل
ان قدرته تامة ولا تشابه قوى الحوادث فلا يحتاج الى زمان في
اعماله كما تحتاج قوى الحوادث التي كما استمدت قصر زمن عملها
وكما ضعفت طال زمنه وايضا لو كانت قدرته تحتاج الى الزمان
في اعماله كما تحتاج سائر القوى فكذلك نرى المصنوع الذي يشتمل
على العظم ودقة الصنعة وكثرة الاشكال والتركيب والخواص
لا يحصل دائما تكونه الا في زمان اطول من زمان تكون المصنوع
الذي لا يشتمل على شي من ذلك والحال ان الامر ليس كذلك
لانا نرى النبات الفلاني من النوع الاول يبرز للموجود في مدة
قصيرة والنبات الفلاني من النوع الثاني قد يبرز للموجود في مدة
طويلة اضعاف مدة بروز الاول فهذا يدل على ان امتداد الزمان
ليس شرطا في ايجاد الله تعالى للمخاوقات والا لكان الامر بالعكس
فما مثلنا ثم لا نظنوا من قول اتباع محمد عليه السلام ان هذه
الاشياء ذات الاثار لم يكن تسبب تلك الاثار عنها الاعاديا وان

والثواب ومنها ما نوره مكتسب من نور غيره كالقمر وبقية السيارات
ومنها ما يخلو عن الحرارة ومنها ما فيه حرارة نباغ قدرا عظيما فتشمسنا
على قول بعضكم او جمعت حرارتها لكانت كفيه لان تذيب في
يوم واحد مقداراً من الجليد يغطي كل وجه الارض وسمكة احد
عشر ميلاً والذي يصل من حرها الى الارض هو جزء من الفي
مليون وثلاثية وواحد وثمانين مليوناً ومنها الثواب وهي تسوس
اضواؤها ذاتية كشمسنا تضيء على عوالم تتعلق بها وهي ليست ثابتة
كما يتوهم من اسمها بل هي متحركة اكن لفرط بعدها عنا لا تظهر لنا
حركاتها الا بعد قرون كثيرة فتبقى على نسبة بعضها الى بعض
وضعا ومنها ما هو ناء عن الشمس يبعد عنها على توالي الايام ومنها
ما هو دان اليها كذلك ومنها المتغير يزيد ضوءه تارة وينقص اخرى
ومنها الوقتي اي الذي يظهره انا قد يكون متداثم يختفي ولا يعود
اصلاً ومنها ما نوره لا يصل اليها الا بعد سنين او مئآت من السنين
مع ان نور شمسنا يصل اليها بمدة ثمانى دقائق وبعض توان مع ان
الشمس تبعد عنا ما ينوف عن تسعين مليون ميل ومنها ما تظنون
ان فيه سكاناً ومنها ما لا تظنون فيه ذلك ومنها الشمالي ومنها الجنوبي
ومنها المتوسط ومنها الليلي ومنها النهاري ومنها ما يتسع وجهه المنير
تارة ويضيق اخرى ومنها ما ليس كذلك ومنها الكاسف ومنها

شي قاير

لننظر الى عالم الكواكب فيجد على ما ذكره في كتابه ان
ان كلامها اختص بحادية لم يرد في غيره من
جاء والبعض منها كبير جدا حتى ان نسبة
بالنسبة الى كرة قطرها ذراع اراكورد: كن قدر
الاف وتسماية واثنى عشر ميلا وحيث ان
الفاو ثمانية وتسعة وتسعين ميلا فلهذا
انما وخمسماية وثمانون ميلا وحيث ان
الفا وخمسماية ميل وجرمها مثل جرم
وخمسين الفا وسبعماية مرة ومنها اقرب
من الاميال ومنها ما يومه وسنته دوز
اكثر من ذلك بكثير حتى ان سنة زحل تسع
وسنة اورانوس اربع وثمانون وسنة
ومنها ما هو بطيء السير في فلكه ومنه
ان المشتري يجري ثلاثين الف ميل في
كلما تنفس الانسان مرة وسرعة اجزائه
على محوره اربعمائة وسبعة وستين ميلا
اصفر ومنها ما نوره ابيض ومنها غير ذلك
ومنها ما نوره اصلي كالشمس

من جميع ما سواه كان كثيرا وافرا سهل المأخذ مهيئة الآت ننارله
على اكمل ما يكون لقبول سرعة العمل وهكذا نرى الحكمة جارية
في ان الشي كلما اشتدت الحاجة اليه كان اوفر واسهل يظهر ذلك
بالتامل في هذا الهواء ثم الماء ثم الغذاء ثم عقاير الدواء ثم احجار
الزينة والبهاء ثم وثم ونجد فيه الرياح وتصر يفها ومنافعها واختلافها
وما اختص به كل منها من الخصائص فمنها الشرقي والغربي
والشمالي والجنوبي وما بين ذلك ومنها الرطب واليابس والحر
والبارد والشديد والضعيف والليلي والنهاري والمتنظم في اوقات
مخصوصة وغير المتنظم والبطيء في سيره والسريع فيه من سبعة
اميال في الساعة الى واحد وتسعين وقد تبلغ سرعته في الساعة مائة
وعشرين ميلا او اكثر لكنه نادر ومنها الزوبعة والاعصار قائمة
بمنافع سكان الارض فتسوق السحاب الى مواقع مطره وتلقح الازهار
بنقل مادة التلقيح من اعضاء التذكير الى اعضاء التأنيث وتروح
الارواح وتلطف الحرارة وتسوق السفن في البحار وتنشر بزور
النباتات على سطح الارض الى غير ذلك مما يعجز الحاسب ويوهن
الكاتب ونجد فيه السحاب وما اشتملت عليه من الصنع العجيب
والتكون الغريب حتى استطاع الهواء حملها ونقلتها الرياح الى
الامكنة المحتاجة الى بلها ويصحبها البرق والرعد اللذان يظن ان

المكسوف ومنها ما هو هيبة في النفسانية من الجاذبية العامة كما
تقولون ولما بناه من اخر من ايام الكون التي جراها خاتمه
فيه سائرة في ابراجها ومنارها على غاية الضبط والاحكام بحركات
مختلفة ودورات متنوعة تضبط بها الاوقات ويعلم منها لسنون
والاشهر والايام والساعات ووقت الفصول التي يسبب تحريكها العقل
والمرجع في الجميع الى الشاغل القادر معها فيه من منافع المخلوقات
من نبات وحيوان ومعدن نر وبحرارة انوارها وتبها هذه الاغذية
على قدر حاجاتها الى غير ذلك مما يعجز عن احصائه اللسان وتكمل
لديه الفكر ويخسأ البصر فاذا كانت متساوية في اصل المادة
وليست مادتها تقتضي تخصيص كل منها بما يختص به عن سواء
فيقال بعد ذلك ان الذي خص كل منها بما يختص به ورتبها على
نظامها العجيب مشتملة على المنافع حسب مصلحة المخلوقات مع ذلك
الاتقان هو حركة اجزائها الفردة الحالية عن كل معرفة واردة
وتدبير ام يقال ان الذي ابدعها كذلك هو العالم المريد تقادر
الحكيم

لننظر الى الجو وما يحتوي عليه من الكائنات فنرى فيه الهواء
الجوي الذي فيه حياة النبات بما يمتص منه وحياة الحيوان بتطهير
دمه بالاستنشاق ودخوله الى رئته ولما كان الاحتياج اليه اشد

اهتزاز اجزاء المادة الاثيرية السارية في الكون فهو عبارة عندهم
عن حركة الاجزاء المذكورة واعتمد جمهوركم الان على هذا التفسير
وبنيتم عليه الصروح ولتأمل ان يقول ما بال تلك الاجزاء الاثيرية
تخرق حركتها لوح بلور بساكة كثير من الاذرع واذا طلي احد
وجهيه بطبقة رقيقة من الجبر الاسود مثلاً عجزت تلك الحركة
عن خرقها كأنها صدت بأسوار خانية او جبال حملايا هلا خرقت
تلك الطبقة الرقيقة غير الصلبة كما خرقت اللوح السميك الصلب
وان قلتم ان اللون قد ابطال تلك الحركة بطبعه قلنا لا مانع ان يكون
ذلك بخلق الله تعالى ولكن ينوالنا على تفسيركم هذا كيف قويت
تلك الحركة على خرق اللوح السميك الصلب وعجزت عن تلك الطبقة
الرقيقة غير الصلبة وان قلتم ان اللون يتشرب النور قلنا لكم ينوالنا
انا ما معنى تشرب اللون للنور الذي هو حركة اجزاء بعبارة واضحة
يقبلها العقل وايضا ان صنائعكم قد اخترعوا دهانا اذا عرض لنور
الشمس بعض دقائق اضاء في الظلام طول الليل فعلى تفسيركم
النور ان قلتم ان تلك الحركة المنبعثة عن الدهان في الظلام من
انعكاس النور قلنا ينوالنا كيف دامت تلك الحركة ناشئة عن الدهان
مع ان الحركة الاصلية المنبعثة عن الشمس قد انقطعت عنه
وفارقت من ساعات وهذا خلاف ما يعهد من ناموس الانعكاس

من حكمتها تحايل مياهها بسبب حرارة النور وحركته التوجيه
وحركات الرعد الارتجاجية مما فيها من دلالة سكان البوادي
على مواقع سقوط المطر ونرى الثلج ينقذ بسبب البرد ويقع اكثره
على الجبال ليقوم مدة يتخلف ماؤه الى بواطنها ومخازنها التي سيف
جوفها فتتغذى لمنافع المخلوقات وتخرج من منافذها فيجري ينابيع
وانهارا ترتوي بمائها الارض والحيوان في مدة الصيف وتتشأ عنه
الرياض والجنان اذ اوكان السحاب لايلقي على الارض الا المطر
لا يتحرك بسرعة من رؤس الجبال (والسيل حرب الله كان انهالي)
قبل ان تنجلي مخازنها بمقدار ما يكفي لجري الينابيع والانهار الى
غير ذلك من كائنات الجو التي الف في علمها مجلدات ولندكر
هنا النور لانه لما كان امتداده انما هو في الفضاء جاز لنا ان نذكره
في كائنات الجو فرى ما اشتمل عليه من النواميس العجيبة التي
احتملت علما مستقلا وذلك كانعكاسه وانحلاله الى سبعة ألوان
وغير ذلك مما فيه من منافع الحيوان والنبات من النور والصحة
وقتل الجراثيم السامة وكشف المرئيات وثمرات اخرى لا تحصى ثم
انه مع ظهوره بنفسه للبصر واظهاره لغيره فقد خفيت حقيقته عليكم
واضطربتم في تفسيره قال اكبر مشاهيركم انه ذرات صغيرة جدا
تنشر عن الجسم المنير ورد عليه متأخروكم بادلة واضحة وقالوا انه

١٧١
به قياس عمق منه بلغ نحو تسعة اميال
بائمه المد والجزر والتيارات السطحية
ج التي كالجبال والجبال التي تعوم على
ب السطحي وملوحته التي هي من احكام
وه فاهلك الحرث والنسل وقد سينجز
ن لجته ويتواصلون في طرائقه ورياحه

ي منها فاولها الجبال التي هي مخازن
لحيوان وهي مأوى الطيور والرحوش
ماحطة التي هي مادة الاخشاب والوفود
نة تحفظها من الرياح الباردة والحارة
انات المزهرة ومنها الاجرد الوعر الذي
ت صخوره تشبه هيكل عظام جرد
ور مادة العنبران من الدور والحصون
يقذف الحمم وينير الافاق في الظلام
نسان بالعجب

حسن الاشجار ومجنى الازهار والاثار
سدور ومع ان منها ما يعد جنة نعيم

وان كان خلاف ذلك فيمنوه وبعد ذلك كله لا بد من بطلان
تفسيركم هذا بل هو جاز الصحة ويمكن من جملة منبقات الله
تعالى وتحت تصرفه ولكن القصد نبيهكم الى ان من اعظم ما
يجز من به ما ليس قطعيا وبعد جميع ما تقدم يقين ما اذني خصص
كلام من كانت الجوابا خصه واحكم فيها المنافع على اكل منع
واثم ابداع فاحتيا بها الارض بعد موت وانى سكتها راظر لا صارهم
مرئياتها يقال هي حركة اجزاء المادة ام لسدفة ام ضرورة ام غير
ذلك من الكلمات المبهمة المعنى المضمضة تفسيرهم ما لم الخبير
الريد القدير

ولننظر الى الارض وما اشتملت عليه جغريتها الطبيعية وكنة بها
الجمادية والنباتية والحيوانية فارى البحر لذي تبلغ مساحته ثلاثة
ارباع سطح الارض اي مائة واربعة واربعين مليونا وسبعمائة
واثني عشر الف ميل مربع وهو مسكن الامم المانية ومصدر الجواهر
البحرية من كل ما يكون غذاء ودواء وزينة وقد اشتمل على ما
تشتمل عليه اليابسة من جبال واودية ووعر وسهول واكام
وتلال وهضاب وبطاح واجام وحدائق مختلفة الاستجار وحيوانات
صغار وكبار تنمو وتسكن في اماكن مخصوصة حسب اجناسها
وانواعها وصنوفها والبحر اعماق تفوق التصديق ولم تعلموا تحقيقا اعماق

ومن غرائبها كهوف الموت التي لا يدخلها حيوان الا مات في الحال
لانها متشنس جبل ناري قد جمدو بقي من متنفسه هواء سام يقتل
من يستنشقه فمن الكهوف حصون ومنها منون فسيحان الفاعل
المختار

ورابعها السهول التي هي جامعة غالب المادة التي تقوم بها النباتات
اغذاء الحيوان ثم هي متنوعة التربة يناسب كل منها لتنمية نبات
لا يناسب سواه فالو كانت نوعا واحدا لنقصنا نبات كثيرة ونراها
بين الصلابة والرخاوة فالو كانت صلبة كالصخر لما صلحت لذلك ولو
كانت رخوة جدا لفادت فيها اقدام الحيوانات وما صلحت لمسعاها
ولا لسكها فمن خصص الصخور بالصلابة فكانت مادة العمران
وخصص غيرها بالتوسط بين الصلابة والرخاوة فصلحت لزرع
غذاء الحيوان اليس هو الحكيم الخبير والمدير العليم
ونرى من كائنات الارض المعادن التي تولدت في احشائها مختلفة
الخواص متباينة الانواع والاصناف صالحة مع اختلافها وتباينها
لمنافع سكان الارض فمنها الجامد والسائل والصلب وغير الصلب
وقابل الانطراق وغير قابله وقابل الذوبان وغير قابله والثقيل
والخفيف والاصفر والابيض والاحمر والاسود وغير ذلك وكم فيها
من مصالح للبشر باتخاذها الات لطعامهم وشرابهم واسلحتهم ويوتهم

لا ترى فيه الاطلاخيل وماء ساسيلا ولا تسمع الا سفير بلبل
وهديل حمام وبغلام ظباء وسبح نيام حول تثريض الزهرة
والاشجار المثمرة والجدول المتحدرة من كل ما يجلب مسرة ويهدي
للعين قرة فمنها ما هو كدار الجحيم ليس فيه الا موت ازوام واليات
العظام وذلك كوادى الموت الذى هو قرب بوا فهو واد بطله
رمضاء محرقة وقفر بلقع لانبات فيه ولا حيوان فلا يعلل طرولا
تدب فيه دابة ولا يكمن فيه وحش لا ريب لانه الموت الاحمر ولا
يرى فيه الا الرمم البالية من عظام الخيرات وهوانك الحشرات
وقد نسب ذلك فيه الى شجرة سامة لا يوجد فيه سواه من انبات
والذي صح عندكم ان ذلك لانه في جوار جبل نري يصعد من
منافسه هواء سام بكمية زائدة تقتل الحيوان وتنتك النبات فمن
جعل بعض ودين الارض دار النعيم وجعل بعضها دار الجحيم
احركة اجزاء المادة ام المرید لعليم الذي يخضعه شائبة يشاء انه
خبير حكيم

وثالثها الكهوف التي هي مأوى الحيوانات ومتنفس الجبال من
البورات التي في بواطنها ومن غرائبها الكهوف التي تبرد في الصيف
حتى تجمد المياه التي داخلها وتسخن في الشتاء فيأوى اليها كثير
من الحيوانات التي لا تقوى على برد الشتاء فسبحان اللطيف الخبير

تلك الخاصة وتقولون لتلك الحالة التي طرأت على الحديد تمنع ذلك مؤقتا واما اذا التصق المغناطيس بقضيب من الفولاذ اكتسب ذلك القضيب خاصية ذلك الجذب ودامت فيه ولو انفصل عن المغناطيس وكذلك اذا ذلك قضيب الفولاذ بالمغناطيس اكتسب تلك الخاصة دائما ويقال لذلك تمنع صناعي فاوضحوا لنا كيف حصل ذلك الاكتساب بمجرد ملاسة المغناطيس لقضيب الحديد والفولاذ اتغيرت اوضاع اجزاءها ولو كانا بطول ممتد واذا كان الامر كذلك فهل رجع الوضع لاصله في قضيب الحديد ولو في لحظة من الزمان وبقي في قضيب الفولاذ ام الحال غير ذلك واوضحوا لنا هذا الفرق بين الحديد والفولاذ بل والحديد الصلب فانه بحكم الفولاذ يكتسب خاصية الجذب وتدوم معه بعد الانفصال ثالثا انكم تقولون ان قوة الجذب في المغناطيس في طرفي القطعة منه وكما اقتربنا اوسطها نجد ان القوة قد ضعفت حتى تكاد تغيب عند الوسط تماما واذا قسمت تلك القطعة من عند وسطها رجع الطرف الذي عند القطع ذا قوة قوية كما في الطرف الاولي فاوضحوا لنا كيف ضعفت القوة عند الوسط وقويت في الطرفين وكيف قويت في الطرف المفصول بعد القطع ابلالقطع تغير وضع الاجزاء مع ان وضعها لا يتغير باقوى العوامل الخارجية ام الامر كان لغير

فلاحتهم وزراعتهم وادويتهم (وما كان الحديد
شده خفاء في الارض لا يشابه معدن في
المعادن خصصه الله تعالى في القرآن بذكر المعادن
سنة الهداية اليه فقال تعالى وانزلنا الحديد فيه
الاسم ولم يذكر معدنا سواه بذلك) ونرى من
محقق عقولنا عن تعليلها تمايلا يقينيا الى غاية ما
نرى ان نقول هكذا خصيته وان قنتم نحن لا
نقف على التعليل اليقيني فاماكم هذا المغذ
الغريب صاحب خاصية الجذب لثله وللمعدن
سبب جذبها لما ذكر هو من حركة اجزاء
يضاءها واقول ان هذا التعليل وان جاز ان يكون
الله تعالى ولكم اتيتم به مبهما غير مقنع للعقل
لسؤالات الالية وهي اول ما نتج عن تلك الحركة
ما ذكر ولم ينتج عن ذلك جذب بقية المعادن من
والنحاس او ضحكوا لنا توجيه ذلك واثنا كيف ار
تصق بقضيب من حديد وجذبه اكسبه خاص
من دون ان يخسر من قوته شيئا فيصير ذلك
كجذب المغناطيس ما دام ملتصقا به واذا انفصل

اي الامر من احق ان يستقد (انصفوا) وبالحق ان المناطيس من
اعجب الاشياء وفوائده من احسن الفوائد واكمل الموائد اذ
بالابرة المغنيطيسية ساكت البحار والقفار وامن السفار من الاخطار
اذ هي المرشد الامين والهادي المبين فسبحان من هدى الانسان
سبل الرشاد بقطعة معدن من دواني الجماد

ونرى من كائنات الارض النبات ذلك العالم الذي اشتمل على
العجائب والغرائب وحيرو الالاب بما اودع فيه من النظام المحكم
والاسرار والحكم واغرب شانه وكل شؤنه غريبة كيفية تمثيله لاجزاء
الارض والماء والهواء لبنيته وتطويرها باطواره بينما هذه الاشياء
عديمة النمو والحياة اذ نراها قد دخلت في تركيب النبات فانقلبت
جسما ناميا متغذيا ذا حياة نباتية مكتسبا خواص لم تكن له من
قبل ثم ننظر الى ذلك الجسم النباتي فنراه من وجه عديم الارادة
فاقد الادراك اشبه شي بالجماد وننظر اليه من وجه اخر فنراه
قد ضرب بعروقه في بطن الارض لتناول الغذاء فهو وان لم يسع
على اقدامه كالحيوان في طلب رزقه ولكن يبلغ في باطن الارض
ما لا يبلغه الحيوان وترى اغصانه تنعالي او يتعرش بشوكه ولبالبه
على المرتفعات لينتفع بنور الشمس كالحيوان المتسلق على الاشجار
لطلب الثمار وبينما نقول انه لا يتغذى الا باجزاء الارض والماء

ذلك ايضا اذا لمس المغناطيس قشيب الحديد اراد ان يولد من
طرفه وتمتغط القشيب فلا بد ان يكون قشرة في طرف الاخر
من ذلك القشيب تامة ولا قشرة في راسه هي قريبة ثلاثي
فماذا تقولون ان الحركة وتغير وضع الاجزاء قد وصل الى ذلك
الطرف عن طريق غير الوسط ام من على طرفه فتمنع عنه
ثم قويا بعد مجاوزته به الذي اعاد لها تلك القشرة به من ضعف
ورايه يقولون ان المغناطيس ينقد قوة جذبها على جهة واحدة
ثم ترد اليه بعد مضيتها وعلى ذلك عملت الآلة التي تبني على قربة
حصول الزلزلة فيعترض منها فاضيعوا بسبب تعجز وضع الاجزاء
وتبدل الحركة عند الزلزلة وكيف كان ذلك في تلك الآلة
والذي اراد انكم لا تقدرون على اجوبة زافية عن تلك الاسئلة
التي تقدمت بل غاية ما تنتهون اليه ان تقولوا هكذا خاصة
المغناطيس لها تلك الاعمال واقول لكم ان اتباع حيله عليه السلام
يقولون ايضا هكذا خاصة المغناطيس لها تلك الاعمال اذا شاهدوها
وتبرهنتم عندهم ولكن يسالونكم من الذي خسرتم بها بذلك الحركة
الاجزاء بما ينشأ عنها من ترتيب وضعها تعمل تلك الاعمال البهرة
التي عجزت عقولكم عن تعليلها بما يقنع العقل ام الذي خصص
ذلك التخصيص وانتم تلك الاعمال هو القادر علیم والمريد الحكيم

كانها تمتص منه شيئاً وهي ذات راس وعينين وظهر منقوش
وجناحين ممتدين من اصل فخذي الطير فهما مشتركان بين ان
يكونا فخذين له وجناحين لها وكل تلك الاعضاء التي فيها واضحة
بينما لا انها تقارب الاعضاء مجرد مقارنة منظر يستوقف الطرف
ويشهد بوحداية خالقه وقدرته واحكامه وتوجد هذه الزهرة في
برية بيروت في محل يقال له ظهور الاشرفية ويسمى بها بعض اهل
تلك الجوار بزهرة الطير وبعضهم بزهرة النحلة وقد وجدت بعضهم
يعلم لتكون تلك الازهار على صورة الحيوانات بتماثيل واهية
فاطلب منهم تحليل تكون هذه الزهرة بما يقنع العقل ولا اراكم
تقدرون على ذلك ولا ارى مقنعاً للعقل الاحالة تكوينها على صنع
القادر المرید الحكيم العليم لاعلى حركة اجزاء المادة ولا على ناموس
التباينات ولا على امثال ذلك من الامور العمياء الصماء البكماء
وبينما نرى ان بعض النبات لا يحس باشد الملامسات ونحكم بان
من جملة الفوارق بينه وبين الحيوان الاحساس في الحيوان دونه
اذ نرى النباتات الحساسة ومنها السنت الحساس الذي اذا لمس
او حرك احس وانضمت وريقاته وتشنج سائر اوراقه ومنه النبات
المفترس للحيوان الذي تقدم ذكره فانه يحس بوقع الذباب عليه
فيمسكه ويمتصه وبينما نرى ان النبات لا يتحرك الا بفاعل خارجي

والهواء نرى منه النباتات المنرسة وهي التي تنبت في غيرها من
النباتات وتتغذى بعصارتها كما يعتري بعض الحيوان على بعضه
ومنها ما احتوت أوراقه على عصارة يغري الذباب ان يسقط عليها فاذا
سقط على ورقة منها احسنت به وانطبقت عليه ولا تتركه حتى
تتمس بطوبه ثم تتركه ميتا لا يبقى منه سوى القشر فهذا نبات
يتغذى بحيوان اخذنا شره له لنباتي الذي يتغذى به العالم
الحيواني وينبأ نرى ان النبات لا بد ان يحلق جزيره في
الارض واما في بنية غيره من النباتات التي ينتسب نرى لنباتات
الهوائية وهي اعشاب لا اصول لها في تربة تعلق على غيرها او تنسول
غذاءها من الهواء ومن عجيب امرها ان زهرها تحديش كل الفرائش
والنحل وغيرها من انواع الذباب واذا حركها الهواء يظنها الرائي
فراشا يحوم على الاشجار او نحلا يسبح في جنى غسل من الازهار
ومن ازهارها ما يشاكل الرتيلاء ومنها ما يشاكل الانسان او غير
ذلك من الصور المختلفة ومما نظرت به بعيني ون كان ليس من
النباتات الهوائية بل ينبت من بصيالات في الارض نبات يحمل
زهرة هي صورة طير اصفر براس وعينين ومنقار وعتق وصدر
وجناحين منتشرين بعض الانتشار منتصب القامة كما ينصب
الديك وعند اسفل بطنه صورة نحلة بلون سنجابي واضعة فمها بطنه

سطحية الوضع ثم كلما مالت الشمس الى المغرب مالت معها حتى
تفارقها في المغيب فسمجان المبدع الخبير ثم في تبنيات النبات ما
يغير الافكار ويشهد ان مبدعه فاعل مختار لا يحكم عليه ناموس
ولا تدخل قدرته تحت تحديد ينبي عن الاضطرار وعدم الاختيار
وذلك انا نرى منه ما يبلغ من الكبر والارتفاع مبالغا يفوق الحد كما
في ارض لبنان وام الاجمة التي توجد في اميركا طولها ثلاثمائة قدم
او اربعماية قدم وقطر بعضها عند الارض ثلاثة عشر قدما وسمك
قشرها ثمانية عشر قيراطا ومن اشجارها ما جوف ساقها وطرح
فكان الفارس يدخل جوفها منتعبا على صهوة حصانه فلا يسها
وبعض الاشجار في اسكتلندا بلغ محيطها تسعين قدما وحسب
عمرها بمقاباتها باصغر اشجار نوعها فكان خمسة الاف سنة وفي
كاليفورنيا شجرة صنوبر طولها ثلاثمائة قدم ومحيطها ثلاثون قدما
وعمرها ستة الاف سنة واغرب من ذلك كله شجرة عندم في احدى
جزائر كناريا في الاقيانوس الاثنتيك لا يحيط بساقها عشرة رجال
يمدون ايديهم حولها يمس كل منهم انامل مجاوره بانامله وقد مر
على اكتشاف تلك الجزيرة ما يقرب من اربعماية سنة ولم يتغير
مظهر تلك الشجرة فان نمو هذا النبات بطيء كما يشاهد من نمو
صغاره فكم مر عليها من القرون قال بعضهم اني اقول انها كانت

كالهواء والحيوان اذ يرى النبات المتحرك بنفسه مغروقاً في ظاهر
فهذا النبات يتحرك بنفسه حركت يريها السيف في اذوا حاريل
هندسية فورقته مؤلفة من ثلاث وريقات اكبرها اعلى في اوسط
والصغريان تحتها على الجانبين تحركن مدة حياتهم ليلاً ونهاراً
في الحر والبرد والشمس والظل والصحو والمطر لا منتطح حركتهم
ترتفع الواحدة منها وتخفض الاخرى على تحريك حجر كة مستديرة
ومنه ما لا يتحرك ورقته اوسطى الاحصاء حوله اء بنفلاف الجوز
فان احدهما ترتفع والاخرى تخفض طول النهار وقبائهم وجلوا
على جانب نهر الكنج في الهند نباتاً يتحرك وريته كذات سمين
حركة في الدقيقة فهو ساعة حية بامية لا تنف ولا تكف صاحبها
شيئاً من النفقة ومشاركو الهند يقدمون هذا النبات وينسجون
اليه قوة آلمية وما هو الا شاهد على افراد منقمة باربرية ومعهما
يتحرك زهره مع حركة الشمس في قبة الفلك وهو كثير في بلادنا
ويسمونه بالفلك وبعابد الشمس لان زهرته المستديرة المؤلفة
من دوائر بديعة الاصباغ محكمة الصنع محاذية باهداب نخيوط
الحرير وفي وسط نوع منه شي كعقرب الساعة تستقبل تلك الزهرة
الشمس في اول شروقها ولا تزال تتحرك لاستقبالها كلما ارتفعت
الشمس لقبة الفلك حتي تبلغ الهاجرة فتكون تلك الزهرة حينئذ

من ابداع الخواص فمنها المستطابة التي تنعش القلوب والمستكرهة التي
تميت النفوس وبكفي بالتنبيه على اختلافها انا لانجد رائحة زهرة من
نوع تشبه رائحة زهرة من نوع اخر تمام الشبه واختلاف اثماره باشكالها
والوانها ورائحتها وطعومها واقدارها مما يتيه العقل في تيمنه فمنها الكبير
والصغير والعريض والطويل والمستدير والكروي والمحدب والمسنن
وغير ذلك ومنها الاحمر والاصفر والابيض والاسود والازرق
والمنتقش وغير ذلك ومنها ذو الرائحة التي لم توجد في زهره ولا
ورقه من كل رائحة زكية واخرى على الانوف يابه ومنها الخلو
والحامض والمز والمرو نحو ذلك من الطعوم التي لا تستقصى ومن
غريب امر الاثمار انك ترى قشرها بطعم ولون ورائحة لا توجد في
اللبن وفي اللب من ذلك ما لا يوجد في البزر وفي البزر من ذلك
ما لا يوجد في كامل اجزاء الشجرة ومن الاثمار ما يحتوي على البزور
المختلفة الاشكال والروائح والطعوم والالوان ومنها ما يخلو عن
البزور ومنها ما هو مغلف بغلاف او اكثر ومنها ما ليس كذلك
ومنها صغير واصله شجر كبير كالجميز ومنها ما هو كبير واصله من
الاعشاب كالبطيخ ومن النبات ما يعطي ثمرته بشهر او اقل ومنه
ما لا يعطي ثمرته الا بعد سنين ومنه ما ينتفع بعرقه او اصوله او ورقه
او زهره او ثمره او بزره او قشره او عصاره وما ينتفع منه بشيئين

نتمو منذ قرون كثيرة قبل خالق الانسان ونرى من نبت عالمنا
على عاية الصغر قد اظهروه المكسوكوب وذلك كانه يحاب لذي
يعلم وجه الماء والدفونة التي تلتصق بالجدران وغيرها فكل ذلك
يظهر تحت المكسوكوب كانه بستان او حرج او غابة كشيئة تحصل
مع صغرها ودناءتها زهرا وزبرا ينتشر مع طوا من جملة الهباء
ويقع على الجدران وغيرها فاذا وافقته لاسرل تنفخ زهورها
وزرور العين المجردة لا تراه الا كالغبار الاخضر ونرى من النبات
ما يتقابل فيه الاضداد ففي اختلاف شكله واشكال اوراقه
وازهاره واثماره وزوره وروائح طعومه ورائحه ومنافعه ومضاره
ما يفوق الاحصاء فمنه الشجر والشبه والعشب والاصنيذ والشتوي
والربيعي والخريفي والسيلبي والجبلي والكتفي والقطري والتمساح الى
سواه والمختص بأقاليم والذي يعيش بكل الاقاليم ومن اوراقه
المستدير والمستطيل والمسنن والمريض والرفيع ومع اشتراكه
في لون الخضرة فخصرتها مختلفة لانجد خضرة نوع شبه خضرة
نوع اخر وازهاره اكثر اختلافاً واوفر تبيانا في الاشكال والالوان
فمنها المستدير والمستطيل والمفرد والمضاعف واشكال شتى لا تحصى
ومنها الابيض والاحمر والاصفر والازرق والاخضر والمنقش بدع
النقوش والمجتمع فيه الضدان او الاضداد من الالوان وروائح

التي لا تعلم ولا تشاء ام ذلك كله من ابداع مبدع قادر وحكيم قاهر
وعليم يعلم بما صار وبما هو صائر نعم ان جميع تلك الفرائب وعموم
هاتيك العجائب ترفع اعلام الشهادة بان للعالم آلهما عالما وصانعا
حكما يخلق ما يشاء ويفعل ما يريد ثم ان النبات وان كان كل
نوع منه نعمة انعم بها الخالق سبحانه على خلقه ولكن بدخه تنظم فيه
النعمة وتسمو فيه المنفعة وان يكن كل فرد منه غريبا ولكن قد
يكون بعضه اعرق في الفراية فلنذكر من ذلك طرفا بالتفصيل
فنقول من النعم المستغربة في عالم النبات شجرة الخبز في جزائر
الباسنيك تحمل ثمرات كروية قطر اصغرها اربعة قراريط وقطر
اكبرها سبعة وثقلها اربعمائة وعشرون درهما وهي تبني مدة ثمانية
اشهر متوالية من كل سنة وهي خبز لاهل تلك الجزائر يقتاتون به
كما تقتات بالخبز الصناعي وهو جل طعامهم اعده لهم الباري تعالى
من دون عناء ما نكأ بده في تدبير خبزنا وفي هذه الشجرة منافع
اخرى فموائدهم من اخشابها وثيابهم من قشورها وقواربهم من
سوقها ومن ذلك شجرة الحليب وهي شجرة يوجد منها في الهند ما
يسمى هياها يخرق ساقها فيخرج منه حليب جيد اختر من حليب
البقر وفي برازيل شجرة منها تسمى (ما سارندوبا) تزهر في شباط
وتثمر ثمرات طعمه كشراب الليمون ويستخرج من ساقها لبن ابيض

او اكثر من ذلك وما ينتفع منه بجميع ذلك و هو ما اصله نافع
و ثمره ضار او ورقه او زهره منه بالاكس فيجتمع في نبات الواحد
الداء والدواء وبالاحتسار ترى الشجرة الواحدة قد تتخالف
خواص عروتها وسانها وقرصها وورقها وزهرها وثمرها فلا
تجد خاصة من تلك الخواص تنطبق تمام على خدمة اخرى منه
وكل انواع النبات تسمي بـ واحد وقد تعذى بترية واحدة
وتمتص ما يلزمها من هواء واستمدواعضائها ما هي قسم من اعضاء
النمو وهي الجذور واسوق واورق وعضو تناسل وهي الزهر
والثمر والبز ثم انه من هذه الاعضاء البسيطة لقيلة العدد
تدلف الالوف من النباتات البائدة بحسب ما وصل اليه احصاء
النباتيين ما ينوف عن ثمانين الف نوع وهي التي تكسوجبالنا
وتلوننا واوديتنا وحدائنا خضرة وتزيينا ازهارا وتلاء مخزننا
فواكه وحبوبنا ولبس اجسادنا وتعمريوتنا وسفننا وتعالج امراضنا
وتشعل نيراننا وتحتفظ امتعتنا وتفعّل وتنعل الى ما يكبر في منابر
احصائه القلم ويرقي اللسان بالبكم اكل تلك المصير وجميع تلك
الاطوار وترتب تلك المنفع وظهور هنيك الاسرار مع تحد
اصل المادة واتفاق جميع الاسباب الجوهرية يكون مصدره حركة
اجزاء المادة مع الضرورة العمياء او الصدفة الصماء او الزوايميس

ي شرح احواله وشؤونهم فتراهم قد خاضوا في
ة استفراسه ونموه والتغيرات التي تطرأ عليه
، ان يبلغ غايته وعن كيفية تناسله وتلقيحه جنينه
ئي كنى الحيوان وعن تشرح ابنية جذوره وسوقه
، وبرايمه وازهاره واثماره وبزوره وعن اعضاء
ت قيامها فيه وخواصها ووظائفها ومنافعها وتقلباتها
، واختلاف انواعها وعن انقسامه الى صفوف
اجناس وانواع وتباينات وافراد الى غير ذلك مما
على عظمة قدرة خالقه وحكمة مصوره جل وعلا
لعالمين فهو لاء العلماء يكاد العقل لا يصدق بوجود
كرين للخالق سبحانه كيف وقد اطلعوا على
ودقائق صنعه المحتاجة الى صانع قادر ومدبر

اني من سكان هذه الارض ذلك المصنوع الذي
الغريبة واسمى درجات الاحكام والالتقان بينما
ي مثل بالغذاء والنمو المواد الجمادية الى بنيته
وجه الارض اذ نرى الحيوان قد التقمه وسامه
وهضمته بالسحق ومزجه باللعب ليحصل به بعض

شهي الفخر من حليب المشية يتغذى بها السكان ويتخذونه جل
قوام حياتهم ومن ذلك شجرة التشادة وهي شجرة عذبة وافرقيقة
تسمى ثرا ليه كالتشادة قواما ولها يبقى تهرز في البلاد الحارة
في الانية ولا يتغير لونه ولا طعمه ومن ذلك شجرة المارنجيل اي
البوز الهندي فان منافعا قل ان تنويها شجرة فند تيل انه يتخذ
من جوزها قبل نضجه شراب وبما نضجه ما يمكن الطيب وتطبخ
اوراقها كالخضر ويتخذ من عصارة ازهارها سكر ومن اخشابها
وقشر جوزها اوان وصحون وجنان وتشاد من اخشابها ايضا
البهوت وتسج من اوراقها حصر ومظلات وتخذ من خير طيافها
ثياب ومناخل وقلاع وحبال ومن دهن جوزها زيت ومن نشارة
اخشابها حبر للكتابة ومن اوراقها قرطيس للكتابة ايضا وشجرة
النخل لا تقصر كثيرا عنها في وفرة المنافع فنرى شرها يوكل زهرا
وبسرا ومذبا ورطبا وتمر وهو فاكهة وقوت وذخيرة وينتفع
باخشابها وجريدها وعراجينها واليافا حتى بنودها فيطبخ ويجعل
قوتا للجمال فسبحان المنعم المتفضل على عباده بغرائب نعمه وعجائب
منه القادر على تنويع الانواع وتطوير الاطوار وخاتمة الكلام
في عالم النبات ان نقول ان احق الناس بالاستدلال بشؤون النبات
على وجود الصانع القادر العليم الحكيم هم العلماء النباتيون الذين

راكما واحساسا بحواس ظاهرة وباطنة ليست
عظم من ذلك كله وهو القوة الدافعة التي
ط ثم هو ينقسم الى اجناس وانواع واصناف
في صفاته فمنه ما بلغ غاية عظمة في الكبير
كبير منه اثنتا عشرة قدما ومنه الصغير جدا حتى
ب الذي اظهر عوالمه المتوغلة في الصغير فذلك
هي النقايات لانها اكتشفت اولاً في نقاعة
لوف و ربوات منها تسبح في قطرة من الماء دون
م فاما الحياة وكل آلتها وهي اجناس وانواع
فمنها النقايات الفصفورية التي يجتمع منها
على وجه البحر فتلمع وتثوقد كسيل من نار وكلها
ولم ترقط في حال السكون الا قبل خروجها
بين من بحث علماء الحيوان ان مائة وستين
تبلغ ثقل قملة واحدة وان في قطرة واحدة
كل اهل الارض من البشر وراقبوا بعضها
قد تلد الوف الالوف في زمن قصير ثم ان
عضاء كثيرة مختلفة وعندها معرفة في طلب
يلائم ونفور عما يضر ونباهة تنقي بها الاخطار

لهمضم ثم ازدرده الى معدته وامعائه فهمضمته اتم الهمضم بسبب الحرارة
العصارات المفرزة هناك واستخلصت منه المادة المفذية وجرت
نالك اعمال تختار عندها العمبول ثم انتقلت تلك المادة المفذية
لى اعضاء سوى المعدة والامعاء واخذت تنطور باطوار بسبب اعمال
لك الاعضاء فلبست صورة الدم ثم بعد تنظيمها بالدورة الدموية
خذت تنوزع على جسد الحيوان فدخلت اقسامها في بنية كل
عضو منه عوضا عما يتخلل من ذلك العضو ولبت حصص منها مصورة
فى الحيوان وبزوره ثم بعد التلقيح لبست صورة علقية ثم مذهبية
اخذت تتصور وتتشكل وتنمو لها اعضاء يقوم كل منها بوظيفة
ان ان يكمل تكوينها كالحيوان الذي تطورت تلك الاطوار داخل
بيته وحلت فيها الحياة الحيوانية الحساسة فكانت حيوانا طبق
صله سميعا بصيرا شاما ذائقا لامسا ثم ينفصل عن اصله وياخذ في
سعي على رزقه حسب نوعه وقد تنمو فيه قوة الادراك على قدر
ايحتاج اليه في تدبير معيشته وقد تزيد عن ذلك بمراتب حتى
يصير ذلك الحيوان عاقلا عالما وحكيا مدققا يحول فكره في كل
شيء ويتصرف في كثير من الكائنات في هذا العالم فتبارك الخلاق
عظيم الذي ينشي هذا المصنوع من الماء والطين وهذا المخلوق العجيب
مع اشتراكه مع النبات في بعض الخواص كالنمو والاغذاء والتوالد

رايت فاذا ن لا بد لما من منخصص خصص كل منها بعمره الذي
جعل له وهو الثلاثي الذي ابرزها من الدم وخصصها من القدم
يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ومن الحيوان ما يعيش في الهواء وما
يعيش في الماء وما يعيش على سطح الغبراء وما يعيش في اثنين من
ذلك ومنه ما يمشي على قدميه ويداء آلتان لاعماله وتناوله غذاءه
اوها جناحان يركب بهما متن الهواء ومنه ما يمشي على اربع ومنه ما
يمشي على اكثر من ذلك حتى يبالغ عدد العشرات كالشجرة المسماة
ام اربع واربعين ومنه ما يمشي على دملنه بواسطة الفارس التي
عليها ويتساقق الاشجار والجدران وذلك كالحية ومنه ما يتناول
غذاه بيديه وما يتناوله بفمه وما يتناوله بمنقاره وما يتناوله بانفه
كالفيل وما يتناوله بلسانه كالخرباء التي تمد لسانها الطويل المبطل
بمادة لزجة تخطف به الذباب وامثاله من الهواء ومنه ما تنقف بيوضه
في داخل جسده عن جنينه ويتم خلقه فيه ثم يلد كالكثير
الحيوانات البونية ومنه ما تخرج بيوضه منه ثم يتحلق جنينه فيها
مهيأ له داخلها جميع ما يلزم له من الغذاء وذلك كالطير وبعض
الحيات والحزرن ومنه ما لا يتم تلقيح بيوضه بمنى ذكره الا اذا
وصل المنى اليها داخله محفوظا من الهواء وان لحقه الهواء فسد
ومنه ما يلقي ذكره منيه على بيوضه بعد ان تلقيها انثاه خارج

ولا يصدم راحلها صاحبه او يزاحمه مع ان الوفا وسلايين و بوات
تسبح في قطرة واحدة من الماء كما قدمنا وهي سرية الحركة جدا
والخفية في صغرها ما ذكره بعضهم ان نواها لا يزيد الواحدة منه
على جزء من ألفي جزء من الشعرة ولكل منها اربعة خادمة
لحياها فتبارك الخلاق القدير ومن الحيوان ما يعيش عمرا طويلا
وما يعيش عمرا قصيرا وقد تخالف في مدد اعمارهم تخالفا غريبا
واختص كل منه بدة لا يصل العقل الى علة ثبوتها له على وجه
قطعي نرى الحيوانات البهائم تنمر اكثر من القرناء والجرثومة اكثر
من الجبانة والمائية والبرية اكثر من الهوائية لكن الرخمة والنسر
والبغايا والفراخ تعيش قدر ما يعيش الانسان وما اشتهر ان
النسر الذهبي يعيش مئتي سنة والسلمخاة مائتين وعشرين والفيل
اكثرا من مائة سنة والضفادع البرية والمائية اطول حياة من سائر
الحيوانات التي تعدلها في الحجم وقد راقب بعضهم ضفدعا ستا
وثلاثين سنة ولم يظهر شيء من علامات الكبر فيه والفارس يعيش
غالبا ثلاثين سنة ولم يعلم ان فرسا بلغ الستين وان معدل عمر الغنم
خمس عشرة سنة ومعدل عمر الكلب عشرون وهكذا الكل
حيوان من كبير وصغير عمر يخصه ولم يتوقف طول اعمارها وقصرها
على المسكن والمعيشة او كبر الجسم او صغره ولا على غير ذلك كما

بنقوشها الوانه كالحجل ربعض الدجاج الهندي المسهي بين
الناس بدجاج فرعون فان بيوضه مخططة بالوان تحاكي ريشه ومنه
ما بيوضه بيضاء او بلون اخر غير مشوب بغيره لاتحاكي ريشه في
شيء ثم ان بيوضه مختلفة الاشكال والهيئات والمقادير فمنها الكروي
والمستطيل والكبير والصغير وغير ذلك ومنه ما يلد الواحد ومنه
ما يلد الكثير حتى يبلغ عددا عظيما ومنه ما يكسى جسده بالريش
الذي يحفظه من الحر والقر ويناسبه في طيرانه بتكوينه المحكم لنظر
الى ريش الجناحين للطائر حيث لا بد من امتداده مقدارا كافيا
لحمل جسده في الطيران فقد جعلت اوائله الثخينة مفرغة لتخفف
عليه في الطيران ولكن مع تفرغها قد جعلت مادتها صلبة لدنة
تحمّل الفواعل ولا تنقص بسهولة وجعلت اواخر هذا الريش
مملوءة بمادة لينة خفيفة لا تثقل حملها ذلك تدبير عجيب تجزم عند
مشاهدته العقول بحكمة صانعه سبحانه ومع ذلك فقد اعطى الطيران
غير ذي الريش وهو حيوان مكسو بالوبر ويطير بجناحين مكوّنين
من جلد رقيق ويخالف بقية الطيور ايضا بانه ذو فم باسنان واكف
صغيرة نابذة على جناحيه وذلك هو الخفاش الذي له خواص
الحيوانات اللبونية فيشابهها في هيكله ومنيه وتوالده وارضاعه
ويخالفها بانه يطير في الهواء كسائر الطيور فسبحان من لا يحكم عليه

جسدها وذلك كبعض الاسماك فلا يفسد دميها بالهواء ولا بالماء
ومنه ما يرضع اولاده بما يعده الخالق من الحليب في ثدييه او انديته
التي تكون على عدد اولاده غالبا ومنه ما يزرق اولاده زقا كالحم
ومنه ما يسمى باولاده ويدلهم على اقواتهم كالدجاج ومنه ما يشترك
في تربيتهم الذكر والانثى منه وذلك عندما تكون اولاده غير قادرة
على السعي في اول ولادتها وذلك كالعصافير والحمام والانسان لان
انفراد الواحد بالتربية مع سمي له رزقه ايضا كما انه فرق طاقته ومنه ما
تنفرد اناثه بالتربية وذلك عندما تكون اولاده قادرة على السعي
مع ابيها كالدجاج والحجل ومنه ما يبني الاعشاش لاولاده بكيفيات
غريبة اما نقرا في الاشجار واما عمارة بالطين واما غير ذلك ومنه ما
يحملهم على ظهره كالحيوان الآكل النمل في اميركا او يحملهم في
جراب عند بطنه يخرجهم منه وقت حاجة السعي على القوت
ويدخلهم فيه عند المنام وهو حيوان في استراليا ومنه ذو المخرج
الواحد تشترك فيه فضلاته وبيوضه ومنه ما ليس كذلك ومنه ما
سفاده في وقت معين لا يعدوه ومنه ما سفاده لايين في وقت
ومنه ما يعلو اناثه عند السفاد ومنه ما يدابرها ومنه ما يلصق جنبه
بجنبها ويحاكها حتى تلقي بيوضها وهو يلقي منه على تلك
البيوض فيلقحها وذلك كبعض الاسماك ومنه ما بيوضه تحاكي

في مقدم الفم محددة صالحة لقطع ما يحتاج لقطعه ويكسفها
الانياب درأسة تصلح للكسر والتفتيت بحسب شكلها الذي يحكي
شكل المساول وقد اکتنفها الاصراس مستورة عن النظر مكونة
على شكل تصلح به للسحق والطحين وانظروا خولف هذا الترتيب
فوضعت الاصراس في مقدم الفم واخرت القواطع ماذا كان
ينشأ من عسر تناول الغذاء وماذا كان في منظر الفم من البتاعة
فسبحان الحكيم الخبير ثم في اختلاف سلاح الحيوان ما يبهر الالباب
فهذه المخالب والانياب والقرن والخراطوم والذبان والسم النافع
والفساء الكريه كما في الظربان وفي اختلاف تحميله رزقه واحتياله
عليه لاسيما الحيوان الاعجم حبة لمن يعتبر فنه ما يخرج من جسده
مادة ويمسكها شبكة ينصبها مثل الذباب ليعاق بها فيفتسه وذلك
كالعنكبوت ومنه ما يحفر قليبا في الرمل ويستتر في اسفله فاذا
وقع فيه حيوان من نوع صيده افترسه واذا وقع فيه ما لا يصلح
لغذائه دفعه بحركة عجيبة تخرجه الى خارج القليب وذلك كحيوان
صغير يوجد في الرمول يسميه البعض باسد الثمل ومنه ما يخطف
الحيوانات الصغيرة الطائرة في الهواء مثل الذباب وذلك كالخطاف
ومنه ما يحفر الارض للوصول الى رزقه ومنه ما يتساقى الاشجار ومنه
ما يغوص في البحار ومنه ما يطوف في القفار ومنه ما يقف في باب وكر

في مصنوعات ناموس ولم تقصر قدرته على طريقة واحدة من طرق
العمل فيلزمها ولا يتجاوزها الى غير ما بل يفعل ما يشاء وينوع
مخاوقاته على ما يريد ومنه ما هو مكسب بالصوف او الشعر او بالوبر
او بالعظم كالسحفاة او بالقتور الغضروفية ومنه ما ليس عليه الا
الجلد والبشرة ثم في اختلاف هيئاته واستكاله ما يدهش العقول
فمنه الطويل والمستدير ونصف الكرة ومنه طويل اليد من قصير
الرجلين كالظرافة ومنه بالهكس كالارنب ومنه قصير المنق ومنه
داويله حتى ان بعضه يلف عنقه كما يطوق الحمل وذلك كدوائر
اكبر من العصفور يوحد في بلادنا ومنه ذو العيينين ومنه ذو
العيون كبعض العناكب ومنه ذو الذنب ومنه ذو الالية ومنه
مستطيل الاذنين ومنه مستديرهما ومنه ذو الحافر وذو الظاف
وذو الخنف وذو القدم وذو البراشن ومنه ذو الكرش لخزن كمية من
الطعام النباتي الذي يحتاج الى كمية كثيرة منه لكفاية الغذاء
وذلك في اكلة النبات ومنه ما ليس له الا المعدة لان غذاءه
الحيواني يكفي منه لتغذيته كمية قليلة ومنه ذو الاسنان الصالحة
لتمزيق اللحم الذي يكون غذاءه ومنه ذو الاسنان التي تصلح لقضم
النبات الذي هو غذاؤه وان في تكوين الاسنان لاسيما في الانسان
وترتيب وضعها لعبرة لاولى الابصار فقد وضعت القواطع منها

يذكر قد سمعت عن بعضكم ايها الماديون يعلل انتقاش جلده النمر
بانه في القرون الغابرة كان يجلس تحت الاشجار المظلة قليلا فتصل
اليه اشعة الشمس من بين شلال اغصانها فانتقش جلده بذلك
النقش فارجو هذا المعلن ان يعلل لنا عن انتقاش ريش الطاووس
باللون الذهبي والاخضر والازرق والعسلي والاسود والكحلي وغير
ذلك باشكال منتظمة وتخطيط محكمة وعن انتقاش ريش الديكة
التي لا يرى واحد منها الا بانتقاش غريب عن كثير من افراد
نوعه وعن انتقاش ريش الورور والحسون وامثال ذلك كثير
ولست اجزم ببطالان تعليل هذا المعلن لانتقاش جلده النمر اذ
ربما يكون السبب هو ما قاله بخلق الله تعالى كما جرت عادته سبحانه
بترتيب المسببات على الاسباب ولكني اريد منه ان لا يجعل الامر
طبيعيا محضا بل يرد كل تعليل الى فعل الخالق سبحانه وتعالى والا
فاني استعجزه بطلب تلك التعليلات ثم اقول ومما يقضي منه العجب
في الحيوان اختلاف اصواته ومناظره فمنه المطرب الذي يهيج
بصوته القلوب ومنه ذو الصوت المنكر الذي يسم الاذان ومنه
الجميل الذي يستوقف الطرف كالتاووس والظرافة وبعض الديكة
وابدع الجميع جمالا واطرفها مثالا الحسان من نوع الانسان
فهناك دهشة النظر وحيرة الفكر والاخذ بجامع القلوب والسطوة

صيده ويفسوفساء كريبها حتى يمته بذلك ثم ياكله وذلك كالظربان
مع الضب واختلاف اقواته وكيفية تناوله لها وادخاره اياما امر
في الغرابة عريق فمنه ما يقتات بالحبوب ومنه بالاوراق ومنه
بالثمار ومنه باللحوم ومنه بالحشرات ومنه بانفس القوت ومنه باخشه
واقذره وانجسه وذلك كالخنزير الاهلي ومنه ما يبلغ قوته بلاء ومنه
ما يعضه مضغا ومنه ما لا يدخر قوتا ومنه ما يدخر قوته في الصيف
لاوقات الشتاء وله تدبير عجيب في ادخاره وذلك كالنحل والنمل
وهذا الاخير اذا لحق ذخيره رطوبة الارض اخرجها في الصحو
الى نور الشمس حتى تنشف ثم يخرق الحبة التي يدخرها حتى
لا تنبت من الرطوبة وقد يخرق بعض الحبوب اكثر من خرق
لادراكه ان الخرق الواحد لا يمنع نباتها وذلك كحبة الكبرية فسبحان
الهادي المبين ثم في اختلاف الوانه ما يبهج النظر ويحير الفكر فمنه
الابيض والاحمر والاصفر والازرق والاسود والمنقش بالالوان المختلفة
ثم نرى النوع الواحد منه متساوي الافراد في لون واحد او متساويا
في نقش واحد وذلك كالغراب والحجل وانواع من العصفير
ونرى نوعا اخر مختلف الافراد في الالوان كالخيل او في النقوش
كالدجاج ومنه ما نقوشه منتظمة بكيفية واحدة كالنمر والطاووس
ومنه ما ليس كذلك كالدجاج والحمام والقطط والشيء بالشيء

ولا تلجئه ضرورة الى التزام طريقة واحدة في ابداعه بل هو واسع
القدرة والعلم والتدبير ينشئ نوعا على كيفية تكون كافية له في
مداشه رقيام نظام حياته كاملة في زينة مرآه وينشئ نوعا اخر منه
بكيفية هي بالضد من الكيفية الاولى وتكون كافية تلك الكفاية
وكاملة ذلك الكمال تنبيها للعقول وايقاظا للافهام انه فاعل مختار
لا يهجزه شي ولا يعزب عن علمه غيب سبحانه وتعالى عما يقوله الجاهلون
ثم ما في الحيوان من التركيب العجيب وتكون الاعضاء والحواس
الظاهرة والباطنة ووظيفة كل عضو منها واختلافات ابنيتها ودفائق
صنعها وانطوائها على الفوائد الجمّة والمصالح التي بنيت على الحكمة
امور تدهش الالباب وتحيّر الافهام وترشد كل لبيب على ان لهذا
العالم صانعا عليا ومدبرا حكيما قادرا على ما يشاء مبدعا ما يريد
ولنذكر بالاجمال بعضا مما اطلع عليه علماء التشريح والفاسلوجيا
الباحثين عن حقائق اعضاء الحيوانات وابنتها ووظائفها
ومنافعها والمقصود منها فنقول اذا نظرنا الى الحواس الخمس في
الحيوان لاسيا الانسان نجد انها في اعلى طبقات الائنان واسمى
درجات الاحكام ما وضعت الا لحكم باهرة وفوائد ظاهرة ولم يكن
حصولها بالصدفة ولا على وجه الضرورة شاهدة بان واهبها واسع
الاحسان على مخلوقاته

على ألباب ذوي الاحلام والسلطة على ابهة الجبابرة والحكام فل
عند القروء من ذلك عين او اثر لا وحق من زين العميون بالخور
والجباه بالطرر ومنه ما تقشعر منه الجلود وترجف القلوب كالريلاء
والشعبان والخنزير والسعدان ثم منه ما يحتص بانثى ومنه ما ليس
كذلك ومنه الذي يسعى لرزقه منفردا ومنه ما يسعى اليه
مجمعاً اسراباً وهذا منه ما يكون اجتماعه على نظام المجددية ومنه ما
يكون على نظام الملكية ويقيم الحرس ويتقدم الدليل والرائد الماء
والكلأ واختلاف اخلاقه امر عجيب قد الفت فيه الكتب فمنه
الجرئ والحجبان وقريب الالفه للانسان وبعبدها غير ذلك
وكذلك اختلافه في القوة والضعف والصبر على عدم القوت رضاء
ذلك ومقاومة الفواعل الخارجية وعدم مقاومتها فمنه ما لو نخس
بابة في نخاعه الشوكي مات في الحال وبطلت حياته كما قيل في
الانسان ومنه ما لو قطعت ثلاث قطع راسه ووسطه وذنبه وتركته
بعض ايام لرأت الراس قد نبت له بدن وذنب والوسط قد نبت
له راس وذنب والذنب قد نبت له راس ووسط وكل منها قد رجع
حيوانا والرأس يصير كذلك قبل سواء وذلك كحيوان يسمى الهيدرا
من الحيوانات الصغيرة جداً فكل هاتيك الاختلافات دلائل
شاهدة بان صانع هذا العالم الحيواني لا يحكم عليه في صنعه ناموس

غير ذلك ويسمى الثقب الذي في وسطها البؤبؤ وثانيتهما البلورية
وهي جسم لدن املس شفاف كالعدسة المحدبة من وجهيها وهي
اكثر في الوسط منها في الجوانب وموضوعة وراء القرنية وثالثتها
الرطوبة الزجاجية وهي جسم شفاف لزج كياض البيض النئ
وتشغل ما بقي من الخلاء وراء البلورية داخل العين حتى تصل
الى الشبكية ثم ان العامل يرسم صور المرئيات في العين هو النور
الواقع على المرئيات والمنعكس عنها الى داخل العين والنور له
نواميس قد فطر عليها بها ينقل الصور ويرسمها ولكن من مقتضى
بعضها انه لو لم تدبر له الحكمة الالهية تدابير في تركيب العين لما
تم الابصار ولكانت تشوش على العين صور المرئيات وبيان ذلك
ان النور اذا وقع على جسم كثيف خشن انعكس عنه ورسم صورته
على ما يقابله خصوصا اذا كان المقابل صقيلا ولكن اذا وصل النور
الى المقابل على خطوط مستقيمة يرسم عليه الصورة غير واضحة
لان اشعته كلما امتدت انتشرت وتباعدت خطوطها فيحتاج في
رسمه الصورة واضحة على الجسم الصقيل المقابل ان تكون الخطوط
عند وصولها اليه متجمعة ثم ان خطوط النور انما تتجمع اذا مرت
في جسم شفاف عدسي الشكل اي محدب الوجهين كالعدسة او
محدب الوجه الواحد ومستوي الوجه الآخر او محدب الوجه

فالبصر هو القوة المودعة في العصبية المجوفة في العين المتصلة بالدماغ
لتؤدي اليه صور المرئيات فتدركها النفس ثم العين هي آلة رسم
الصور بواسطة النور وهي اكل الآلات البصرية اتقاناً لانه قلما
يعتريها الخطأ الذي يعتري سواها من الآلات البصرية وتحكم
نفسها بنفسها لتحصيل الابصار جلياً وهي موضوعة في تجويف من
العظم يسمى الحجاج ومولفة من ثلاث طبقات وثلاث رطوبات
معاً يلزم لها من الرباطات والاوردة والشرابين والاعشية والمضلات
فالتبقات اولها الصلبة وهي غشاء لدن متين ظليل اي لا ينفذه
النور ولا يرى ما وراءه يحيط بباقي الصبقات وجميع الرطوبات
لرعايتها وحفظ نظام ترتيبها ووضاعها الا ان في مقدمه قطعة شفافة
كزجاجة الساعة في شكلها في التحدب من الخارج والتعقر
من الداخل ونازلة فيه كما تنزل زجاجة الساعة في حاققتها النحاسية
وهذه القطعة تسمى القرنية وثانيتها المشيمية وهي ناعمة كالخمل
سوداء اللون ومتوسطة بين الصلبة والشبكية وثالثتها الشبكية وهي
مكونة من انبساط العصبية البصرية التي تنشأ من الدماغ وتدخل
العين من مؤخرها والرطوبات اولها المائية وهي سائل صاف شفاف
موضوع في غرفة وراء القرنية ويحد هذه الغرفة من ورائها حجاب
مشقوب من وسطه يسمى القرحية ولونها اسود او ازرق او اشهل او

النور العين يلاقي القرنية وينفذها وهي لتحذب وجهها الخارج
ونقصر وجهها الداخل تجرح خطوطه بعض الجمع ثم ينفذ الرطوبة المائية
وهي لكثافتها تجمع خطوطه ايضا زيادة تجمع وتلاصق بينها التقوى
على رسم الصورة ولكن لما كانت الشبكية التي ترسم الصورة عليها
مقعرة فلو وصلت اليها جميع الخطوط التي تمر في المائية على هذا
المقدار من التجمع لرسمت الصورة على وسطها وجانبيها فتكون
حينئذٍ منبسطة مشوشة ولا سيما اذا كان النور كثيرا مجهرًا للبصر
بكثرته فدبر الحكيم سبحانه هذا الامر ووضع غشاء القرحية خلف
الرطوبة المائية مثقوبا من وسطه ثقبًا حلقيا وهو البؤبؤ وجعل
توسعته وتضييقه تحت ارادة الناظر بسبب العضلات التي ربط
بها ذلك الغشاء حتى يدخل الناظر ما يحتاج اليه من كمية النور
النافذ من الرطوبة المائية فيوسعه اذا كان النور قليلا لتدخل كمية
كافية ويضيقه اذا كان كثيرا لئلا تنشوش الصورة ثم صنع اطراف
القرحية المذكورة بلون اسود او ازرق او اشهل او غير ذلك لما
يمنع نفود النور ويخففه بالامتصاص حتى لا تنفذ الخطوط الواقعة
على اطراف القرحية حول البؤبؤ وتصل الى اطراف الشبكية
فتنشوش الصورة كما قلنا ثم تنفذ الخطوط الرطوبة البلورية التي
هي محدبة الوجهين فتجتمع ايضا زيادة عما تجمعت اولًا ولا سيما في

الواحد ومقر الاخر ثم الخطوط المتجمعة بسبب مرورها في هذه
الاشكال انما يكون معظم تجمعها في الوسط ولا تساويه اطراف هذه
الاشكال في الجمع لاسيما اذا كان الوسط اكتف منها وكذلك
تجتمع خطوط النور اذا مرت على جسم شفاف كثيف بعد مرورها
في جسم الطف منه بخلاف ما اذا مرت في جسم كثيف ثم مرت
في جسم اقل منه كثافة فانها تباعد وتأخذ بالاتشار ثم ان النور
ينعكس عن كل الالوان الا اللون الاسود فانه يتشربه فلا ينعكس
عنه كما انه لا ينفذ الجسم الملون بالاسود وما يتاربه وكل هذه
الالوان تمتصه وتخففه واكملها في امتصاصه اللون الاسود ثم انما يرسم
النور الصورة واضحة بعد تجمع خطوطه اذا كان الجسم المرسم عليه
على بعد مخصوص من الجسم الذي انعكس عنه النور او من الجسم
الذي نفذ منه النور اذا تقرر جميع ذلك وعامت ما ذكر من نوااميس
النور فلنشرح كيفية الابصار فنقول اذا وقع النور على المرئيات
انعكس عنها ودخلت خطوطه العين ورسمت على الشبكية صور
المرئيات وهي تودىها باحساسها الى الدماغ لكن بانعكاسه عن
المرئى تكون خطوطه مستقيمة ولوبقيت سائرة بدون تجمع حتى
وصلت للشبكية لكانت وصات اليها منتشرة متباعدة فت رسم
الصورة غير واضحة فدبرت الحكمة الالهية انه في اول ما يدخل

ايضا بواسطة الالوان فقد كان تعدد تلك الاوساط لحكمة اخرى
باهرة كما قال بعضهم وهي ان النور اذا نفذ من جسم شفاف محدب
انحل لالوانه المعروفة في فن الطيبيات وهي الوان قوس السماء
فتظهر الصورة التي ينقلها بنفذه من الجسم المحدب ملونة بتلك
الالوان وهذا يسمى الخطأ اللوني وصناع الالات البصرية
يرفعون هذا الخطأ بضم جسم شفاف محدب الى الجسم الاول يحل
النور عكس حل الاول فيعود الى لونه الابيض ويوصل
الصورة غير ملونة ويرفع الخطأ اللوني فعلى ما يقول ذلك البعض
ان من جملة حكمة الباري تعالى في تعدد تلك الاوساط المذكورة
وعدم الاكتفاء بامر واحد منها يجمع الاشعة دفعة واحدة دفع
ذلك الخطأ اللوني فاذا نفذ النور من القرنية مثلا وانحل لالوانه
تحله بقية الاوساط الجامعة لخطوطه من المائية والبلورية والزجاجية
عكس ما حلته القرنية فيعود الى لونه الابيض ويرفع ذلك الخطأ
هكذا يظن البعض وهو قريب من الصحة اقول انهم قالوا ان مقتضى
التجمعات التي تتجمعها خطوط النور بواسطة ما مرت فيه من
القرنية والمائية والبلورية والزجاجية ان لا تصل الى الشبكية الا
وقد تقاطعت وصارت الاشعة المنعكسة من اعلى المرئ واقعة على
الطرف الاسفل من الشبكية والاشعة المنعكسة من اسفل المرئ

الوسط لان وسط البلورية اكثف من اطرافها وقد جعل الحكيم
الخبير تلك البلورية تحت ارادة الناظر ايضا بان يزيد تحدبها او
ينقصه لان الخطوط النورية يزداد تجمعها كلما زاد تحدب الجسم
النافذة هي منه وينقص كلما قل تحدبه فالناظر يتصرف بها بحسب
احتياجه فيزيد تحدبها او يقلله ثم تنفذ الخطوط في الرطوبة
الزجاجية فتجتمع ايضا زيادة تجمع على ما قالوا حتى يكون التجمع
كافيا للرسم الواضح وحجم هذه الرطوبة هو بمقدار كاف لمسافة
امتداد النور من اول دخوله القرنية ونفوذها منها وما بعدها حتى
يصل الى الشبكية ثم لما تصل الخطوط الى الشبكية بعد تلك
التجمعات وترسم عليها الصورة تنفذ منها لشفافتها كمية من الخطوط
ونقع على الصلبة ولئلا تنعكس عنها وتصادم الاشعة الواردة من
الخارج فتتشوش الصورة جعل الحكيم جلت قدرته لون باطن
الصلبة اسود حتى يتشرب تلك الكمية من الخطوط النافذة اليه
من الشبكية ولا تنعكس ثم ان هذه الاوساط التي جمعت الخطوط
النورية جميعا بعد جمع ولخصتها ذلك التلخيص الكافي لرسم الصورة
واضحة بسبب الكثافة والشكل المحدب وتعيين المسافة بين الجسم
النافذ منه النور والشبكية وتساط الارادة على توسيع طريق مرور
الاشعة وتضييقه وعلى زيادة التحدب وتقليله مع منع التشويش

ان البعض قد شاهد من فتحة في مؤخر العين الصورة على الشبكية
مقلوبة فهو كلام لم اتحقق صحته وان ثبت عندي فيكون لي عند
ذلك مقال

هذا والى هنا وصل الباحثون في كيفية الابصار فغاية ما عندهم انهم
اوصلوا رسم صور المرئيات الى الشبكية وقالوا انها تؤدي الصور
الى الدماغ ولكن في كيفية ادراك النفس او العقل او الدماغ
على راي من ينكر النفس لتلك الصور فلم نجد لهم كلاما شافيا
بل نجد الكثيرين منهم راقفين حيارى عند محاولة الكشف عن
حقيقة ذلك فاذا تأملنا في جميع ما تقدم من تراكيب العين
والتدويرات التي وضعت لها لتمام ابصارها فيكون لادنى العقل
مجال ان يصدق بان ذلك الصنع العجيب الغريب في العين قد
حدث عن غير قصد وبدون حكمة بل الضرورة اقتضته والصدفة
اوجدته والانتخاب الطبيعي ابقاه كلاثم كالا يصدق بهذا الاكل
ذي عقل سخيف وما من صاحب رؤية الا ويعتقد عند الاطلاع
على ذلك الصنع البديع ان له صانعا مريدا حكيما عليما مدبر الامر
وفق الاحكام والانقان سبحانه وتعالى عما يقول الجاحدون علوا
كبيرا ولو نظرنا الى ان قطر العين اقصر من قيراط ومع ذلك يرسم
على شبكيتها صورة ارض واسعة بكل ما فيها من السهول والجبال

نقع على الطرف الاعلى من الشبكية وحينئذ تكون صورة المري
مقلوبة وتد احتاروا في التمايل عن كون العقل يدرك صورة
المري قائمة وهي قد رسمت في الشبكية مقلوبة واشهر ما عللوا فيه
ان العقل اعاد على رؤية الاشياء المرئية قائمة حيث انها قد استوى
جميعها في هذا الانقلاب وشرحوا ذلك التعليل بكلام ريك
فالذي يخطر لي ان اشعة النور بعد نفوذها من الهواء في القرنية
والمائية والبلورية التي هي شديدة الكثافة في الوسط تتجمع تجاهها
كافيا لرسم الصورة واضحة قبل ان تقاطع ثم اذا نفذت في
الزجاجية فلعل الزجاجية هي اقل كثافة من البلورية فتأخذ تلك
الاشعة في الاقتراق في مسافة سيرها في الزجاجية كما تقدم ان
النور تنتشر اشعته اذا مر في جسم الطف مما مر فيه قبله حتى
تصل الى الشبكية فترسم عليها الصورة قائمة لانها وحساتها على
الكيفية التي كانت عليها في اول ما نفذت في القرنية اي ان
الاشعة المنعكسة من اعلى المري وقعت على الطرف الاعلى من
الشبكية والاشعة المنعكسة من اسفل المري وقعت على الطرف
الاسفل منها وحيث لم تقاطع الاشعة فيازم ان ترسم حينئذ
الصورة على الشبكية قائمة هذا ما اراه على وجه الاحتمال وبه يرتفع
الاشكال ويظهر للزجاجية فائدة لم تخطر قبل هذا في بال وما قيل

الى تحت كذلك اما سواده فليتشرب بعض النور الوارد على العين
لا سيما اذا كان قويا كما ان الحاجبين فوق العينين بلون السواد
او نحوه لاجل الزينة ولهذه الحكمة وهو تشرب بعض النور الوارد
على العين ولذلك نرى من كان لون حاجبيه واهدا به ابيض يحجر
بصره ويتخازر وانما لم يحصل الاكتفاء بتقليل كمية النور وتخفيفها
بتضييق بؤبؤ القرنية لان ادامة تضيقه يلزم منه دوام تخازر
العينين وبشاعة المنظر واما ثخن شعر الاهداب وانتصابه مع لدونته
فلمقاومة الاجسام الصغيرة الواردة على العين فانها اذا ورد عليها
حبة تراب مثلا وقعت غالباً على الهدب فصادت شعراته كالحراب
المسرعة تمنعها من الوصول الى الداخل وتدفعها بالدونتها الى بعيد
واما كون شعر الهدب الاعلى مائلا الى فوق قليلا والاسفل الى
تحت كذلك فلتسهيل افتراقهما عند ارادة فتح الاجفان لانها لو
كانا متوازيين في الانتصاب لانطباقا على بعضهما عند انطباق
الاجفان وبسبب رطوبة الدمع يتلاصقان فيعسر افتراقهما ولو
كانا متقابلين في الانتصاب بحيث تنداخل شعراتهما عند
الانطباق لكان عسر افتراقهما مع الرطوبة الدمعية اشد وايضا هذه
الكيفية تجعلها في طريق النور فينقل صورتها الى الشبكية فتتشوش
صور المرئيات فوضعها في تلك الكيفية من الميل القليل الى فوق

والاودية والصخور والمياه والاشجار والابنية والحيوانات مستوفية
التفاصيل فكأن الشبكية شاطئ بحر وامواج النور تجري اليه
من كل النواحي وتتفقس عنده الوف الوف على الوف الوف
لحارت افكارنا في دقة تلك الصورة التي رسمت على الشبكية وفي
صغر حجمها محاكية لتلك الارض الواسعة وجميع ما اشتملت عليه
لم تغادر منه شيئاً فما اسمى قدرة من ابداع ذلك ودبره بحكمته
سبحانه ما اعظم شأنه واذا راجعنا تشرج العين واطلعنا على ما
اكتوت عليه من العضلات والاعصاب لقائمة بوظيفة حركتها
والشرايين والاوردة الخادمة في تغذيتها وغير ذلك من الرباطات
والرطوبات ليزاد بنا العجب والحيرة ثم اذا انتقلنا الى خارج العين
نجد من تدابير الباري تعالى في محافظته وتسهيل طرق اداء وظيفتها
احكم صنع وانقن وضع وذلك ان العين لما كانت لطيفة يخفى عليها من
مصادمات الاجسام ولو صغيرة جدا وضعها خالقها داخل الحجاج
محفوفة به من كل جانب الالجهة التي يدخلها النور ارسم الصور
وجعل الطبقة الاولى منها وهي الصلبة مع القرنية لدة حتى تقوى
على المصادمة بعض القوة وسترها ايضا بالاجفان لوقايتها لاسيا عند
النام وللزينة ايضا ثم ائنت على اطراف الاجفان الاهداب شعراً
اسود نخينا لدنا منتصباً مع ميل الاعلى منها الى فوق قليلاً والاسفل

و يجمد هناك معها فيخرجه الحيوان بالاستنثار ونحوه اقول ان
هذه القناة الدماغية لا يصدق عقلي انها حصلت للحيوان بوجه
الصدفة او الضرورة فضلا عن جميع تلك التداوير واي ضرورة
اقتضتها فسبحان الحكيم الخبير

واونظرنا الى منافع المصير للحيوان وفوائده باهتدائه به الى طرق
معايشه ونجاته من مخاوفه ورؤيته مباهجه وكشفه به ما يبعد عنه
ملايين من الاميال كما يكتب به ما يقرب منه لجزمنا بان واهبه
جزيل الاحسان واسع العطا متفضل على مناوقاته باتم النعم واكمل
المنن تعالى شأنه ونقدس ساطانه

ثم ان اتباع محمد عليه السلام عند اطلاعهم على تدبير كيفية الابصار
بتلك الاوضاع وهاتيك النواميس يقولون ويعتقدون بان الابصار
ما هو الا مجبض خلق الله تعالى وتلك الاوضاع وهاتيك النواميس
المشروطة لحصوله ماهي الا شروط عادية اي ان الله سبحانه اجري
عادته بان يخلق عندها الابصار ولو اراد ان يخلقه بدونها لفعل
كما انه اولم يرد خلقه مع توفر حصولها ورفع الموانع لما كان
ولا حصل ولم على ذلك ادلة قاطعة مذكورة في كتبهم يطول الكلام
بسردها هنا وقد تقدم لكم في اثبات صفات آله العالم ما يفيد انه
لا اثر في العالم الا بخلقه سبحانه وايجاده والابصار من جملة الاثار

وتحت هو عين الاثقان والاحكام لا يلبق سواء فضلا عن هذه
الفوائد في الاهداب فانزينة بها لا ينكرها الاكل معدوم الدوق
السليم ثم لما كان الغبار لا يندفع عن العين لا الحجاج ولا الاجفان
للاحتياج الى فتحها عند النظر ولا بالاهداب وهو يذهب بصقالة
القرنية ويعطل وظيفة شفافتها اذا وقع عليها ومع ذلك فتراكمه
على العين يجلب عليها الضرر دبر الحكيم سبحانه وتعالى لبلائه عنها
افراز الدمع من الغدد الدمعية حول القلة داخل الاجفان وجعل
الاجفان متابة الحركة بالانطباق والانفتاح على غاية من السرعة
التي يضرب بها المتل حتى لا يتعطل الابصار ويتشوش والدمع
يغسل الغبار الذي يقع على القلة والاجفان تحركتها تصقلها وتزيج
الدمع المحتزج بالغبار عنها ثم ذلك الدمع الذي صار فذرا بالغبار
لا بد من خروجه عن القلة على وجه مناسب فلو انه كان يخرج
دائما الى ظاهر الاجفان ويسيل على الخدين لرأيناها كمنظرا
بشيئا ومسيلين من اقذر المبيلات فدر الحكيم سبحانه وتعالى
انفصال ذلك الدمع عن القلة تكون اطراف الاجفان من الداخل
بشكل يصلح لجريه الى الموق اي الطرف الذي يجاور الانف ثم
جعل هناك ثقبارفعيا نافذا الى داخل الانف يسمى القناة الدمعية
يخرج الدمع منه ويصل الى داخل الانف ويختلط برطوبته

يراد تلك المباحث يطيل الكلام وربما يقع في الملل ولو تأملنا
في بقية أعضاء الجسد وأبنيتها ووظائفها وما اشتمل عليه الجسد
الحيواني من السوائل والجوامد ومنافع كل منها لرأينا هناك ما
يشهد بأن لجميع ذلك خالقا حكيما ومدبرا عالما ونشر لبعض ذلك
فنقول الا يكون للناظرين عبء وللباحثين تدبر وامعان واذعان
بوجود خالق لا كوان اذا نظروا لما احتوي عليه الجسم الحيواني
من مخ ومخنيخ ومجموع عصبي وقلب وراثتين وكبد وطحال وكليتين
ومعدة وامعاء واوردة وشرابين واوتار وعضلات وغدد وغضاريف
وعظام وانسجة وسوائل من دم وصفراء ولعاب وعصاره
المعدة والامعاء والبنكرياس وغازات وعرفوا ابنية هذه المذكورات
وظائفها وحركاتها واعمالها في الجسد من الهضم والتغذية والتنفس
والافراز ونظروا الى أعضاء التناسل واعمالها واتقانها وكيفية التوالد
والتدابير التي هيئت لحصوله ولحفظ الولد ونموه وتغذيته وغير
ذلك مما يحتمل شرحه مجلدات نعم إن العلماء الذين يطلعون على
تفاصيل هذه المباحث وتظهر لهم اسرارها ودقائقها وحكمها هم
الجديرون بأن يكونوا من أقوى الناس ايمانا بوجود آله العالم الخالق
الحكيم المدير العليم ولو قيل انهم جديرون بذلك أكثر من بعض
علماء الكلام الذين يقيمون الأدلة الاجمالية على ذلك لما بعد عن

ومما يناسب مشربكم ايها الماديون في طرق الاستدلال ويدل على
ان تلك الامور شروط عادية للابصار وانه يوجد مع انعدام افوى
اركان شروط وجوده وهو النور قصة مشهورة محققة ذكرها
كثيرون من كبار علماء الفلاسفة كما نقله بعض المؤلفين الباحثين
في هذا العصري ان فتاة في امبركا اصابها مرض كانت تقوم به
ليلا وهي نائمة وتكلم وتعمل اعمال المستيقظ ثم اشتد بها الامر الى
ان صار يعترها نهارا وليلا وكان بصرها يتغير عند حدوث هذا
اخل تغيرا لم يعهد اغرب منه فقرأ ادق الحروف في الظلام الحالك
وعينها مغمضتان وهذه القصة وفق ما يعتقد اثباع محمد عليه
السلام من ان الابصار بحض خلق الله تعالى كما ان بقية
الاحساسات كذلك وان الشروط التي للابصار وغيره انما هي
شروط عادية كما ذكرنا هذا واذا اردنا ايراد جميع شروح الباحثين
لاعضاء السمع والشم والذوق واللمس وما اشتمت عليه من التراكيب
الغريبة وكيفية الاحساس بها وتديرات اتمامه على نوايس طبيعة
ومنافع هذه الحواس للحيوان وهبتها له على قدر احتياجه والقيام
بحفظه وهدايته لوجدنا ما هو عظيم المنزلة في المصنوعات ولشهدنا
من صميم الفؤاد بان الواهب لتلك الحواس تام القدرة واسع العلم
سامي الحكمة جزيل العطاء سبحانه وتعالى عما يصف الضالون ولكن

الاستكمال الجواب الكافي الشافي وارغب الى اهل ملتنا المحمدية
ان ينتبهوا من جوابي لما حل في بعض ابنائهم من البلاء العظيم
والمصاب في الدين الجسم وليتداركوا هذا الامر قبل ان يعظم
الخطب فليعلم ان هذه العلوم التي تقدم ذكرها من علم النبات
والحيوان ومثلها علم الفلكيات والجويات وباقي العلوم الطبيعية
التي تبحث عن نواميس الكائنات من نحو نواميس النور والماء والهواء
والكهربائية وغير ذلك لاشك ولا ريب ان مباحثها تدل باقوى
الادلة على وجود الخالق لهذه الكائنات المبحوث عنها في تلك
العلوم وانه تام القدرة وسامي الحكمة اذ هي اتاره وانما يستدل على
المؤثر بالاتار لانه في مباحثها ننكشف للعقول اسرارها وحكمها
وتظهر انها مصنوعة لقصد وموضوعة بتدبير ولكن طريق الاستدلال
على المؤثر يوجد فيها عقبة كئود هي مزلة اقدام ومزلة افهام وذلك
ان العقل البشري عندما يرى الاتار ويشعر في البحث عن مصدرها
تراه اذ لم يدقق النظر فقد يصل الى مصدرها ظاهري فيظنه هو
المصدر الحقيقي فيقف عنده فبعض من خاضوا في تلك العلوم
واطلعوا على تلك الاتار التي يبحث عنها فيها اخذوا يبحثون عن
مصدرها بغير دقة نظر ولا تعمق في البحث ولم يكن عندهم ما يوقظ
افكارهم ويرشدهم الى المصدر الحقيقي من نحو الاعتقاد بشرع

التصديق فان اولئك القوم هم المطلعون على تفاصيل اعجب العجائب
في مصنوعات الباري تعالى وهل لنا دليل عقلي عليه سبحانه
الا بمصنوعاته وغرائبها فاذا تأملها المتأمل واطلع على تفاصيلها وظهر
له اتقانها والقصد والحكمة في تكوينها وسقطت من البين الضرورة
والصدفة تجدد الايمان قد رسخ في قلبه رسوخ الجبال وتسامى فوق
الافلاك عن ان تطاوله يد الضلال

ولو قال قائل انا نرى بعض اناس ممن يدخلون في المدارس التي
تدرس فيها علوم الكائنات لاسيما علم النبات والحيوان للترصل
الى علم الطب ونحوه يخرجون بعد درسها ومعرفة اسماء مارقين من
الدين الاسلامي مروق السهم من الرمية فنراهم قد رفضوا
الاعتقاد بموجد العالم واحالوا وجود الكائنات واتار هذه الموحودات
على المادة وحركة اجزائها والطبيعة والنواميس وامثال هذه المسميات
ومتى هدم عندهم هذا الركن فاي اعتقاد لهم في الدين الاسلامي
يبقى واي عبادة لهم فيه تقصد واي ادب من ادابهم بحمد ولا سيما
اذا درسوا فن الطبيعيات واطلعوا على نواميس الكائنات وكيفية
تأثيرها في المتفاعلات فاين القول حينئذ بن الذين يطلعون على
تفاصيل تلك العلوم هم الجديرون بقوة الايمان والاعتقاد بوجود
خالق الاكوان فاقول اني اجيب ان شاء الله تعالى عن هذا

انطوت عليه ضمائرهم من المعتقدات الباطلة وكلما اطلعوا على غريبة
من غرائب الكائنات وسر من اسرار الموجودات وحكمة من حكم
المصنوعات في اثناء درس تلك العلوم فعوضا عن ان يقولوا لهم
انظروا ايها التلامذة الى عجب صنع الله وسامي حكمته في ايجاد
هذا الاثر الغريب يقولون انظروا الى فعل الطبيعة واعجبوا من اثر
الناموس الفلاني وهم جرا ولا يزالون معهم على هذا النمط حتى
ترسخ تلك الحالة في قلوبهم وتنطبع تلك التخيلات على صحيفة
افكارهم فلا تنقضي مدة اقامتهم في المدارس الا وقد اشربت
قلوبهم ان لافاعل في الاكوان الا الطبيعة وحركة اجزاء المادة
والنواميس وينحل عقد اعتقادهم بان للعالم الها خالقا فيخرجون من
تلك المدارس وقد فارقوا دين ابائهم وملة اسلافهم وقد كان في
رجاء اهل الملة الاسلامية ان يكتسبوا بهم رجالا عارفين ينفعون
اهل دينهم ويحمون حوزة شريعتهم ويسعون في نجاح اوطانهم فيخيب
رجاهم ويخفق مسعاهم ويخسرون من عدادهم جما غفيرا يحسبون
منهم وهم الاعداء الالاء للدين والدولة والوطن يخالفون اهليهم
في الاعتقاد ويفارقونهم في سلوك مناهجهم وعزائم مقاصدهم فانا لله
وانا اليه راجعون فعلى اهل الحل والعقد من حماة الدين الاسلامي
ان يتداركوا هذا المصاب الآتي بالاوصاب فلا ينتخبون معلمين

صحيح فوصلوا الى مصادر لها ظاهرة من نحو المادة ونواميسها وقدرها
ايضا ان حركة اجزائها الفردية هي المصدر الفعال فاعتقدوا بوجودها
ولقصور تدقيق نظرهم لم تنبه عقولهم الى ان تلك الحركة والنواميس
هل تصلح ان تكون مصدراً لتلك الغرائب والعجائب ام لا ولا
الى ان المادة هل تصلح ان تكون مصدراً لغير صادر عن شيء اخر
ام لا بد من صدور هاعن غيرها لوجوب حدوثها فوقها عند ذلك
الحد واصبحوا معتقدين ان مصدر هذه الكائنات هو المادة
ونواميسها وحركة اجزائها ومنكرين لوجود آله لهذا العالم وصرنوا
على هذا الانكار وصاروا ينسبون كل اثر يظهر لهم الى المادة
وحركتها والنواميس التي اكتشفها ويعبرون عن ذلك بعبارات
شتى نقتنع بها عقولهم القاصرة فتارة يقولون هذا الاثر فعل الطبيعة
وتارة يقولون هذا الاثر فعل النواميس وامثال ذلك فباغوا الغاية
في جهود الاعتقاد ثم ان منهم من اهتم زخرفة تلك العلوم بان
يقاموا معلمين في المدارس التي تدرس فيها وجلبت بين ايديهم
تلامذة احداث اغرار لم يعلموا من الدين الاسلامي عقائده الحققة
ولا ما يجب ان يعتقد المؤمن في كيفية حدوث هذه الاثار
وتكون هذه الكائنات وانها بخلق موجد الارض والسموات فاخذ
اولئك المعلمون يثبون لاولئك التلامذة في غضون تعليمهم ما

فيها تحفظ عقائد اولئك التلامذة من الزين وتسلم ادايم الدينية
من الفساد وتصل عباداتهم من الاهمال بل تكون عقائدهم من
القوة والثبات في مكان لا يكتنفها من مشاهدة تفاصيل مصنوعات
الله تعالى وغرائب اعماله عند درسم تلك العلوم اذ كلما شاهدوا
صنعا عجيبا وسرا غريبا سمعوا معلمهم المؤمن يقول انظروا الى صنع
الله وسامي حكمته في انقان هذا المصنوع البديع فيسبحون الخالق
جل وعلا ويمجدونه وتربو في قلوبهم عظمتة وتعظم في انفسهم
قدرته فما تضي مدة اقامتهم في تلك المدارس الا وقد اصبحوا من
خيار المؤمنين وافاضل الموحدين ترى منهم رجالا يحمون حوزة
الدين الاسلامي و يقيمون بناصر الدولة والوطن نساله سبحانه
وتعالى ان يوفق اولياء امورنا لما فيه الخير لهذه الامة المحمدية
ويجعل مكافأتهم على فضل الله تعالى وشفاعة رسول الله عليه
الصلاة والسلام

هذا ثم اني اقول لكم ايها الماديون بعد جميع ما تقدم من النظر في
احوال المحسوسات لو خضنا في مبحث الحياة والروح والعقل وقوى
النفس من الحافظة والذاكرة وغيرها لتنهنا في تيهاء هذا البر الشاسع
وغرقنا في اعماق هذا البحر الواسع ولم نصل الى تصور ماهية هذه
الحقائق حق التصور ومعرفة كيف تحفظ صور الاشياء عند

لذلك المدارس الاكل من صحت عقيدته على المنهج الاسلامي
وسلمت طويته من الزيف والضللال وكان مؤمنا حقا وموقنا صادقا
بل متحملا باداب الشريعة قائما بتكاليهها على قدر الامكان فان التلاميذ
مرآة شيخه تنطبع فيه صورته كيفما كانت وعليهم ان لا يدخلوا
التلامذة في تلك المدارس حتى يقيموم اولامدة كافية في مدارس
دينية يصححون بها عقائدهم الاسلامية على اكمل الوجوه
بحيث لا تزعمهم الشبه ولا تهولم الاغاليط وتصلح نفوسهم بالاداب
وتألف القيام بالعبادات وان عسر ذلك لخوف فوت الوقت
الذي يصلح لتعليم تلك العلوم الدنوية فمن اللازم الضروري ان
يقام في مدارسها معلمون للعقائد الاسلامية وبقية احكام الدين
المحمدي يكونون كفاً لذلك يلازمون تعليمهم العقائد والاحكام
الدينية مدة اقامتهم من اول دخولهم في تلك المدارس الى حين
الخروج ولو في كل يوم ساعة من الزمان ويكونون محافظين على
عقائدهم وادابهم وعباداتهم في تلك المدة ويوفقون لهم بين احكام
الدين وما ظاهره مخالف له من تلك العلوم العقلية ففي هذين
الشرطين وهما انتخاب معلمين لتلك المدارس من اهل الدين
والاعتقاد الصحيح وتعليم التلامذة لعقائدهم الاسلامية وبقية
احكام ملتهم قبل الدخول في تلك المدارس اوفي مدة اقامتهم

من الاختباط امعنوا النظر وحرروا الفكر ولا تغتروا بالشبه الواهية
والاغاليط التي ترميكم بالداهية فمدة الحياة قصيرة سريرة الزوال
وفي صحة ما يقول اتباع محمد عليه الصلاة والسلام تلاقون
بعد هذه الحياة عظام الاهوال وهناك لا ينفعكم الندم ولا تنال
عثرات القدم والعاقل يتحرى الطريق الاحوط ويحترز من
الموهوم البعيد الحصول فضلا عن القريب المامول تاملوا في حالكم
وحال اتباع محمد عليه السلام تجدوا مثالكم معهم مثال رجلين
دخلا قصرًا مشيدًا متقن البناء يشتمل على مخادع محكمة ومقاعد
مزخرفة بابواب وشبابيك ومدارج ومداخل على غاية الاحكام
وقد زينت تلك المخادع بالفروش الفاخر والسرر الرفيعة واقامت
في ارجائه الاواني الثمينة وزينت جدرانها بالساعات وموازين
الحرارة وموازين ثقل الهواء واحتوى على المرتفقات اللازمة
لسكناه واحيط باجل المنزهات وابهج المناظر الزاهية التي قامت
فيها الاشجار ورتبت فيها منابت الازهار وقد اجريت مياهه في
اقنيتها المنقنة وملأت منها حياضه المحكمة وكمل كل شي فيه من
لوازم المعيشة من كل ما يقول ناظره انه وضع لحكمة وقصدوا روية
واحكام فقال احد الرجلين الداخلين عند ما شاهد هذا القصر
وما احتوى عليه ان هذا الصنع لم يكن من نفسه البتة فلا بد ان

الانسان وتذكر بعد ان تنسى وتنزل عن صفحات الفكر وكيف
تنصوّر المعقولات وتقوم كليات الاحكام وجزئياتها في الازهان
وكيف وكيف من كل مسألة في هذا الباب لم تنزل غامضة على
افكار العلماء واذهان الحكماء لم يفتح معاهولم تكشف خباياها وغاية
المدعين لكشفها ان ياتوا بكلام غامض مجمل لا يشفي الغليل ولا
ياسو الطرف الكليل فكأن ستر هذه الحقائق عن العقول البشرية
اعجاز لهم من الله تعالى لينبهم بذلك الاعجاز على انه اذا قصرت
افكارهم عن ادراك حقيقة انفسهم وعقولهم وقواها فاني لهم القدرة
على ادراك حقيقة الذي خلق تلك الحقائق وابدعها والغربة في
ذلك ان الانسان الذي خاض في عقله بحار المعارف وعرف
الافلاك والسيارات واطلع على عوالم الجمادات والنباتات
والحيوانات هو عاجز عن معرفة نفسه وما هو القائم بادراكاته
فسبحان من علم الانسان ما لم يعلم وحجب عنه معرفة نفسه وقواها
فاصبح لدى ذلك اعمى اصم ابكم فيا ايها الماديون ابعد جميع ما
شرحت لكم من الدلائل على حدوث الكائنات ووجوب وجود
خالق الارض والسموات تصرون على قدم المادة وان حركة اجزائها
هي المكونة للاكون وتنكرون اله العالم الذي نصب لكم الشواهد
على وجوده مما هو كالعيان اني اعيد عقولكم من الاختلاط وافكاركم

فيه وذلك ان الريح تنحدر من راس هذا الجبل من قديم الزمان
الى البقعة التي فيها هذا القصر فمن الوف من السنين لم تزل
الريح تنقل الاتربة والاحجار وتجمعها في هذه البقعة على اشكال
وتضعها على اوضاع تختلف وتتوقف ومياه الامطار تنصرف باشكالها
وتجمعها وتفرقها كذاك واستمر تبدل تلك الاوضاع والاشكال تارة
بغير انتظام وتارة بانتظام باعمال الريح والمطر حتى بلغت مع
كروور الدهور الى هذا الشكل المنتظم بخادعه ومقاعده وابوابه
وشبابيكه ومدارجه وطرقه وحياضه واقنيتها والتصقت اجزائه
بخاصية الطين المبطل بماء المطر فاصبح قصرا مشيدا محكما بجميع ما
فيه من الصنع واما مياهه فانها انحدرت اليه من هذا النبع الذي
هو في اصل الجبل ولم تزل تجري في ساحته على طرق مختلفة تارة
بغير انتظام وتارة بانتظام بسبب تحليلها لاتربة ارضه وبسبب فعل
الريح والمطر في طرقها حتى بلغت على كروور الزمان الحالة المنتظمة
التي هي عليها الان من سيرها في الاقنية وانصبابها في الحياض التي
صنعتها الريح والمطر واما اوانيه وفرشه وساعاته وموازينه فهذه
ربما وقعت من بعض المسافرين الذين ينزلون بقوافلهم في هذا
الجبل او في هذه البرية فلم تزل الريح تلعب بها وتنقلها من حيز
الى حيز وتختلف بين اوضاعها فتقارب بينها وتباعد وتدخلها في

صانعا صنعه واثقن جميع ما فيه وهذا الصانع لاسك انه قادر على
صنعه وعليم بطرق تأليفه ووضعه وقد اشاه على غاية الحكمة واتم
الاثقان موفيا لوازمه ومكملا ادواته ليكون صالحا للاقامة وقضاء
حق المعيشة في نواديه وهذا الصانع وان كان غائبا عن نظري
ولم اراه ولم اتصور في فكري حقيقته فاني لاسك في وجوده ولا
ارتاب في صفاته التي تقتضيها صناعة هذا القصر من قدرته وعلمه
وحكمته واثقانه ورؤية شخصه ليست شرطا في اعتقادي بوجوده
واتصافه بتلك الصفات لان اثره وهو هذا القصر وما اشتمل عليه
يقنع عقلي في اعتقادي ذلك البتة ثم قال وان كان يشاهد في
مشتملات هذا القصر بعض اشياء لم تظهر لي حكمة وضعها فلا بد
ان يكون وضعها لحكمة وان خفيت علي لاني اقتنعت بما ظهر لي من
الحكم في هذه المشتملات ان واضعها حكيم فلا يضع شيئا بدون
حكمة وقال الرجل الاخراني لم اشاهد بنظري الصانع الذي تعتقد
انه صنع هذا القصر فانا لا اعتقد بوجوده ولا باتصافه بتلك
الصفات ولكن وجود هذا القصر في هذا الاثنان لا بد له من
مصدر صدر عنه فاخذ يتأمل يمينا وشمالا واماما وخلفا فنظر جبلا
مظلا على هذا القصر وفي اصله نبع ماء منه تستمد المياه التي في
القصر فقال قد ظهر لفكري المصدر الحقيقي لهذا القصر ولجميع ما

فيا ايها الماديون ان اول هذين الرجلين هو مثال اتباع محمد عليه
السلام القائلين بان الذي اوجد هذه الكائنات هو آله حريد قادر
عليم حكيم وان لم يصلوا الى رؤية ذاته فقد استدلوا بمصنوعاته على
وجوده ووجود صفاته وان لم يظهر لهم حكمة بعض الكائنات فقد
سلموا بان لها حكمة خفيت عليهم لما شاهدوه من الحكم التي لا تحصى
في بقية الكائنات وثانيهما هو مثلكم ايها القائلون بان حركة المادة
هي التي كونت هذه الاكوان على مرور الزمان بكثرة ما احدثته
من تباين اوضاع اجزائها على صورشتي حتى افضى الامر الى ما
هي عليه الكائنات الان وبالا انتخاب الطبيعي تم لموغها الى درجة
تقوى فيها على الثبات وهو الذي حفظ نظامها وبقي احسنها وتستدلون
على عدم وجود الحكمة والقصد في هذا العالم بان بعض الاشياء
منه لم يظهر فيها من القصد والحكمة اثر وغفلتم عن الالوف المؤلفة
من الحكم التي تشهد بان مصدر هذه الكائنات حكيم فتاملوا اي
القولين من هذين الرجلين احق بان تقبله العقول السليمة وتذعن
له الافكار الحرة الخالية عن التعصبات النفسانية والاهواء
الشیطانية وعار ثم وعار على ذوي العقول ان يتركوا الحق بعد
وضوحه ويكابروا في المحسوس بعد ظهوره والله يتولى هدايتنا
اجمعين

مخادعه وتخرجها حتى آل الامر على كرو الزمان الى ان افترش فرشت
بانتظام والالوان صفت باحكام والساعات والموازين علقت
بالجدران وكذلك الاشجار والزهور التي في منتزهات ذلك القصر
وهي على اوضاع متقنة قد نقلت بزورها الرباح الى بقاعه فتمت
وبزرت هناك ولم تزل تنقل بزورها وتخالف بين اوضاعها حتى
انتظم وضعها وترتبت حدائقها على الحالة التي عليها الان والحاصل
ان كثرة حركات الريح وتصرفات المطر وكون كل حركة او
تعرف قد يوافق ما سبقه وقد يخالفه فينشأ عنه وضع غير الوضع
السابق قد اوصلت هذا الصنع الى ما هو عليه وحيث وصل الى
درجة متقنة محكمة فقد قوي على الثبات امام فعل الريح والمطر
ولم تتغير اوضاعه واوضاع مشتملاته بعد بلوغ هذه الدرجة كما
تغيرت الاوضاع السابقة وزال اثرها لان تلك الاوضاع لم تكن متقنة
قوية على الثبات وانا لا استغرب صدور هذا القصر ومشتملاته
عما ذكرته لان الريح والمطر وان كانا غير عاقلين ولا عالمين ولا
يفعلان عن ارادة وقصد لكن كثرة حركاتهما وتصرفاتهما والتباين
فيها على مرور الزمان اوصلت هذا القصر ومشتملاته الى هذا
الاثنان ودليلي على ان صنع هذا القصر لم يصدر عن قصد ومراعاة
حكمة انه يوجد في بعض مشتملاته ما لم يظهر فيه اثر للقصد والحكمة

الكائنات بقصد وحكمة اكانت علامة القصد والحكمة تامة في كل شي مع اننا نرى اشياء لا تنطبق على القصد والحكمة بل هي بخلافها فلا تنطبق الا على الضرورة فاقول قد علمتم من جميع ما تقدم ان اتباع محمد عليه السلام يستدلون على وجود الله العالم وصفاته بهذه الكائنات لان وجودها بنفسها غير ممكن مع قيام الدليل على حدوثها وهذه الكائنات قد باغت من العظمة والصنع الغريب والاثقان والاحكام درجة رفيعة جدا تعجز عن الاحاطة بجميع العقول البشرية فهي اذن تدل على عظمة مبدعها وعظمة صفاته وسمو حكمته جدا جدا الى درجة لا تدخل تحت الحصر ولا تحيط بها الافكار وهكذا شان العقل البشري ان يستدل على مقدار عظمة المؤثر بمقدار عظمة الازهار اتم ونحن نستدل على عظم الامم السالفة وسمو مداركها بعظمة اثارها ثم اذا نظرتم الى منزلتكم في العلم وهي انكم في غاية القصور فيه ولو انكم قابلتم كلما علمتموه من الحقائق بما هو باق تحت حجاب جهلكم لكان نقطة من بحر وذرة من رمال بر هذا الشي لا تنكرونه البتة لناخذ كتب الطب والكيمياء والتشريح والفاثولوجيا والباتلوجيا والجلوجيا والفلكيات والجويات وبقية العلوم التي برعتم فيها والفتى المجلدات الضخمة وطولتم الشروح فما نفتح صفحة او صفحات الا ونجدكم تقولون الامر

هذا وبعد جميع ما اورده لكم من الدلائل على وجود صانع العالم
سبحانه واتصافه بصفات الكمال وتنزهه عن صفات النقصان وانه
هو الموجد للمادة والماديات وجميع الكائنات مما يقنع عقولكم ان
شاء الله تعالى ويسلك بكم في سبيل الهداية فاني قد رايت في
كتبكم شبا لربما تكون عقبة في سبيل ايمانكم ان لم تعالجوا ازاحتها
من امامكم بقواطع البراهين واما اذا تحررتم الوصول الى الصواب
ومكنتم تلك الادلة التي اقمتموها لكم في قلوبكم وتصورتم عظمتها ذلك
الآله وسلمتم بعجزكم في سبيل المعرفة وقصور عقولكم عن الاحاطة
به سبحانه وبجميع اعماله فتلك الشبه تسقط من الين ويكون
اعتقادكم بوجود ذلك الآله واحداً والكائنات امرا سهلا عليكم
لا يكلفكم ادنى مشقة وانا اذكر هنا اشهر تلك الشبه المذكورة في
كتبكم وادحضها عنكم ان شاء الله تعالى باوفى بيان فاقول الشبهة
الاولى انكم تقولون لا يمكن ان تنصور عقولنا وجود شي ليس بجسم
ولا مادة جسم ولا صورة جسم ولا مادة معقولة في صورة معقولة
ولا له قسمة في الكم ولا في الكيف فعله منه وليس متصلا به تعنون
بذلك الآله سبحانه وتعالى الشبهة الثانية انكم تقولون لا يمكن ان
تنصور عقولنا وجود شي من لا شيء تعنون بذلك انكم لا تعقلون
حصول المادة من العدم الشبهة الثالثة انكم تقولون لو كان نظام

بيانا شافيا كافيا لم تظهروا عليه ومن ذلك مسألة جزئية وهي انكم تحققت
ان النور بمقتضى سيرا شعثه ونفوذها في طبقات العين يرسم صور
المرئيات على الشبكية مقلوبة ولم تتحققوا كيف ان العقل يدركها
منتصبة وقد قدمت لكم احتمالا في هذه المسألة لعله يرتفع به
الاشكال وهذا باب واسع يطول فيه الشرح ان اخذت بتعداد
كل ما تجهلونه في مباحث علومكم ولكن الاختصار فيه البلاغ
والقول الشافي ان جهلكم هو القسم الكبير وعلى هذا اذا تصورتم
عظمة ذلك الآله بالاستدلال باثاره ونظرتكم الى منزلتكم في جهل
الحقائق كان من الانصاف والصواب ان لا تتناولوا الى معرفة
حقيقة ذلك الآله فان الذي بان عجزه عن ادراك حقيقة جميع
اجزاء الساعة المصنوعة لا يليق به ان يتناول بمجرد رؤيتها التي
تدل على ان لها صانعا الى معرفة حقيقة ذلك الصانع وصورته
وشكله من انه ابيض او اسود او طويل او قصير او سمين او ضئيل
الى غير ذلك فان من يراه يتناول الى هذه المعرفة يقول له ان
هذا الامر منك سخافة عقل ان رؤية هذه الساعة انما تدلك على ان
لها صانعا قادرا على صنعها عالما به واما انها تدلك على حقيقته وشكله
وصورته فليس من طبيعة رؤيتها الدلالة على ذلك كيف وانت لم
تعلم جميع اجزائها على الوجه التام وهي بين يديك مشاهدة حاضرة

الفلافي لم تنزل حقيقته مجهولة او لم تصل العلماء الى شرح حقيقته
شرحا كافيا واختلفوا فيه ولم يقر قرارهم على شي قطعي في شأنه
او ان السبي الفلافي لم تنزل وظيفته مجهولة او منفعة خفية الى غير
ذلك من العبارات التي تدل على كثرة ما تجهلونه من حقائق
هذه الاكوان ولا تزالون مجتهدين في كشف حقائق الكائنات
وابداء افكاركم فيها لدى المجامع العلمية وكثير منكم من يظهر له
خطؤه فيما اجتهد في كشفه وصرف مقدار من الزمان لاجله هذا
امر مشاهد معلوم بينكم وبين جميع علماء هذا الزمان من غيركم
الصارفين اوقاتهم للاكتشافات العلمية وامثلته لا تدخل تحت
الحصر وان كابرتم في ذلك ولم تقرؤا بكثرة جهلكم وقلة علمكم فجهلكم
لحقيقة المادة التي ترونها وتلمسونها وعدم اجماعكم على بيان ماهيتها
وهي ام الكائنات عندهم هو اكبر شاهد على ذلك ومثله عدم
كشفكم لحقيقة ادراك الدماغ للرئيات والمسموعات والمذوقات
والملموسات والمشمومات فغاية ما تقولون في ذلك ان العصب ينقل
صور الاشياء للدماغ وهو يدركها اما بيان حقيقة ذلك الادراك
بيانا كافيا فلم يتم لكم (ولن يتم) ومثل ذلك حقيقة الحياة فانكم
تقولون على مذهبكم فيها انها ظاهر من ظواهر تفاعل اجزاء المادة
والعقل ظاهر من جملة تلك الظواهر واما بيان حقيقة ذلك الظاهر

عليه المستدل وحينئذ يقال لكم ما المانع من وجود ذلك الآله
الذي ليس بجسم ولا مادة جسم الى اخر ما نقدم وعدم اقتداركم
على تصور حقيقته لا يفيد استحالة وجوده وقياسكم اياه على ما
شاهدتموه في العالم المادي حتى جزمتم بانه لا يمكن وجوده هو قياس
مغلوط لوجود فارق بينهما وان قلتم ما الذي يدعو الى اعتقاد وجوده
قلنا هي اثاره التي دلت عليه وان قلتم ما الذي يدعو الى تنزيهه
عن كونه جسما او مادة جسم الى اخره قلنا هو ما قام معنا من
الدلائل على ان المادة وما يتبعها من الماديات وخواصها حادثة ولا
يمكن ان تكون قديمة وهو سبحانه يجب ان يكون قديما ولو كان
مادة او ماديا اوله خواص المادة لكان حادثا مثلها وهو محال وقد
تقدم لكم شرح هذا في صدر المذاكرة معكم وان قلتم اننا نروم دليلا
يوصلنا الى تصور حقيقة ذلك الآله قلنا لكم ان اتباع محمد عليه
السلام قد ظهر لهم بالبحث والتدقيق ان الوصول الى معرفة حقيقته
وتصورها ليست بطاقة العقل البشري وكذلك جاء في ظاهر
نصوص الشريعة المحمدية وذلك لانه سبحانه عظيم جدا ومدارك
العقول البشرية حقيرة جدا بالنسبة الى عظمتة وحقير الادراك
لا يصل بالمعرفة الى الحقيقة العظيمة العالية وقد افهمتم شريعتهم
ان الذي يكلفون به من جانب ذلك الآله هو معرفتهم به المعرفة

تكلف نفسك معرفة حقيقة صانعها الغائب عن نظرك فتكليفك
نفسك بذلك تكليف شطط وسلوك سبيل غلط وان قلتم اننا
لا نروم فهم حقيقة ذلك الآله من مجرد النظر في هذه الكائنات
بل نعلم ان مجرد رؤيتنا اياها لا يدلنا على حقيقته ولا يشرحها لنا ولكن
نقول لا يمكن لعقولنا ان تتصوره بتلك الخواص التي ذكرتموها له
بل تجزم عقولنا بانه لا يمكن وجود شيء متصف بهذه الخواص من
انه ليس بجسم ولا مادة جسم الى اخر ما راذا لانعلم شيئا موجودا
من كل ما اطلعنا عليه متصفا بتلك الاوصاف المذكورة قلت
عدم تمكن عقولكم من تصوره لا يلزم منه عدم وجوده في نفسه اذ كثير
من الحقائق لم تتمكنوا من تصورها حق التصور ومع ذلك فهي موجودة
في نفس الامر لقيام الدليل على وجودها وهذا الجزم منكم بانه
لا يمكن وجود شيء متصف بتلك الخواص قد نشأ معكم من قياس
التمثيل كما يظهر من قولكم (اذ لانعلم شيئا موجودا من كل ما اطلعنا
عليه متصفا بتلك الخواص) فزعمتم ان كل موجود تلازمه اضداد
تلك الخواص قياسا على ما شاهدتم وهذا القياس ليس دليلا قاطعا
بل سماه اكبر وسائلكم دليلا خادعا وهو كذلك لانه كثيرا ما يخدع
الانسان ويوقعه في الغلط حتى يحكم على الشيء باحكام غيره مع
انه لم تكن له تلك الاحكام لفارق بينه وبين ذلك الغير لم يطلع

ايضاح ذلك، التغير وكشف حقيقته للاذهان وبيان الفرق بين
التحول الاول والثاني وبين التحول الثاني والثالث وهكذا فدون
ذلك خوط القناد وكثير من امثال هذا يعجزون عن تصور ربه وايضا
فاذا كان عاجزكم فاشيا في كثير من اعمال هذا الآله في مهمته
فما هو استغرابكم لعدم تصوركم انه كيف احدث العالم من لا شيء
مع ان عدم تصوركم لحقيقة الامر لا يكون دليلا على عدمه في نفسه
كما تقدم وان قلتم ان عقولنا تهيل حصول شيء من الاشياء
لان في جميع ما شاهدناه ما راينا شيئا يحدث من الاشياء ولا استطاع
احد منا ان يحدث شيئا من الاشياء فلذلك حكمنا باستعالة ذائع
قامت ان عدم مشاهدتكم حدوث شيء من الاشياء لا يلزم منه ان
ذلك محال وعدم استطاعة احد منكم لذلك لا يلزم منه ايضا عدم
قدرة ذلك الآله فيحكمكم هذا ايضا بامتناع هذا الامر قد جاءكم
من قياس التمثيل الذي لا يكون قطعي الدلالة بل كثر ما يقع
في الغلط كما تقدم وقد قسم قدرة ذلك الآله على قدرتكم وعباده
على علمكم واعماله على اعمالكم وهذا مع سنفاته هو ظاهر الفرق بين
المقيس والمقيس عليه فشان ما بينكم وبين ذلك الآله الذي اراد
هذه الاكوان على هذا الاثقان انتم الى الان مع طنطنةكم ببراعتكم
في صناعة الكيمياء لا تقدرون على تحليل العناصر ولا تركيب جسم

التي توصلهم اليها اثاره وهي الاذعان بانه موجود حي قادر مريد
الى آخر ما مر من صفاته التي تقدمت في صدر المذاكرة معكم
وكلفتهم ايضا باعتقاد بعض صفات له تعالى ليس لاثباتها ولا لنفيها
دليل عقلي فعرفتهم اياها فاعتقدوها وقد نهتهم عن الخوض والبحث
في حقيقة ذاته لاجل عجزهم عن ادراكها ولخشية ان يتصوروها
في عقولهم بخلاف ما هي عليه فيقعوا في الجهل المذموم وقد حذر
بعضهم من ذلك البحث فقال (كلما خطر ببالك فهو هالك والله
بخلاف ذلك)

ثم كما ان ذلك الاله عظيم جدا فاعماله في غاية العظمة يظهر ذلك
من التأمل في هذه الاكوان وما اشتملت عليه من الغرائب التي
مرلنا ذكر شيء قليل منها وانكم قد عجزتم عن ادراك كثير من
مصنوعاته واكتشاف حقائقها وازيدكم على ذلك هنا انكم تقولون
في اكتشافاتكم الجديدة ان الحركة تتحول الى قوة كهربائية
والقوة الكهربائية تتحول الى حرارة والحرارة تتحول الى نور فاسالكم
هل في وسعكم ان تنصروا كيف تتحول بعض هذه المذكورات الى
البعض الاخر ثم تعبروا عن تصوركم بعبارة تشرح لنا حقيقة هذه
التحولات لا اخال ان في وسعكم شيئا من ذلك غاية ما تقولون ان
تلك التحولات ناشئة عن تغير حركات اجزاء المادة واطرافها واما

اعمالكم وقدرته على قدرتكم وتحكمون بانكم اذا عجزتم عن
احداث شيء من لاشيء انه سبحانه يكون عاجزا عن ذلك اعوذ
بالله من الضرور فمن الواجب عليكم ايها المغرورون العاجزون
في السليم والعمل ان تسلكوا الطريق التي سلكها اتباع محمد عليه
السلام فانها المنهج العدل المستقيم الخالي عن كل عسف وهم قد
امتطوا فيه متن الاحتراس والحذر والاخذ بالاحوط وذلك انهم
قد قام عندهم الدليل القاطع على وجود آله العالم بمشاهدة اثاره
النورية العظيمة الدالة على عظمة ذاته سبحانه وظهر لهم عجزهم عن
تصور حقيقته لقصور مداركهم بالنسبة الى عظمة ذاته سبحانه
وهذا العجز لا ينفي وجوده الثابت عندهم بدلالة الآثار ولا
ينافي ايمانهم بوجوده الثابت عن دليل قطعي ثم قام عندهم
الدليل القاطع على ان العالم حادث بعد ان لم يكن ولا بد من
محدث احداثه من العدم وهو الآله سبحانه ولكن عجزوا عن
كيفية تصور ذلك الاحداث وهذا العجز لا يوجب استحالة
ولا ينافي الايمان به الحاصل عن دليل قاطع فقد ظهر هنا سقوط
قول بعضكم عند ما يذكر اعتقاد اتباع محمد عليه السلام بوجود
ذلك الآله الذي ليس بجسم ولا له صفات الاجسام واعتقادهم
بانه احداث العالم من لاشيء (ان هذا الاعتقاد يحتاج الى ايمان

حيوي يشتمل على خواص الحياة والصورة الحيوية وعجزكم عن
عمل هذين الامرين البسيطين وعن اعمال كثيرة من اعماله تعالى
لا يحتاج الى تطويل في تحرير البرهان عليه والدليل اذلا تخجلون
بعد ذلك، ان تقيسوا انفسكم بذلك الآله سبحانه واعمالكم باعماله
على انكم او تأملتم في اعمالكم لا تجدون لانفسكم صنعا حقيقيا فيها
انظروا الى تحليلكم المعدن الفلاني مثلا الى عناصره او تركيبكم
المركب الفلاني من عنصرين او اكثر يظهر لكم انكم ما اجرتم
الا الاسباب في التحليل او التركيب التي اطلعتم على انها تكون
سببا في ذلك من نحو خلط كذا بكذا واهماء كذا وتغطيسه بكذا
حتى يحدث التحليل او التركيب اما حقيقة تميز العناصر وكيفية
انفصالها عن بعضها او حقيقة امتزاجها على اوضاع اجزائها التي
ينشأ عنها المطلوب فانتم في الحقيقة تعجزون عن تصور جميع ذلك
حق التصور وعن شرحه بالشرح الواضح فضلا عن انكم انتم الذين
عملتم ذلك كله وخلصتم الاجزاء الفردة لكل عنصر من بين
الاجزاء الفردة للآخر في صورة التحليل وخطم الاجزاء لكل عنصر
مع الاجزاء الفردة للآخر على الاوضاع اللازمة في صورة التركيب
وبهذا ظهر عجزكم في الصناعة ايضا كما ظهر عجزكم في الادراك
والمعرفة بعد ذلك تنطاولون الى قياس اعمال ذلك الآله على

فإذا شاهدوا شيئاً من الكائنات لم تظهر لهم فيه حكمة لم يتقدموا
أنه وجد عننا بدون حكمة بل يقولون ان الخالق سبحانه - حكيم
بما نرى ما شاهدناه من حكمه التي لا تعد وكثير منها كان خفياً علينا
ثم ظهر لنا فهذا الشيء الذي لم تظهر لنا حكمته نقول ان الحكمة فيه
تدخبت علينا لانه وجد عننا وما يمنع عقولنا بذلك ان
هذه الخالق عظيم جداً وان نرى عظمة وفاته واسراره - حكمه في
خلقه والعقول البشرية ما بلغت من السعة فهي بالنسبة لذلك
حقيرة جداً وادراكها لا يمد شيئاً بالقياس الى ذلك فكان من
المعاصي اني شانكم ايها الماديون ان تسلكوا ايضا هذه الطريقة
الهادية التي سلكها اتباع محمد فتدعن عقولكم فيما ظهر لديكم من
حكم الكائنات التي تفرق الاحصاء والتي لا تنال تظهر لكم حيناً
بعد حين بعد ما تخفى عليكم سنين بان الكون مبني على الحكمة
وانه لا شيء بدون حكمة ومن هنا نتوصلون الى انه لا بد للكون
من صانع حكيم ولا شيء فيه حاصل بالضرورة العمياء وبدون
قصد واذا رايت شيئاً لم تظهر لكم حكمته فعوضا عن ان تجعلوه دليلاً
على انه لا حكمة ولا قصد في حصول الكائنات وتوصلوا بذلك
الى انكار الخالق تعالى ان تقولوا ان هذا الشيء له حكمة خفيت
علينا قياساً على جميع ما ظهر لنا من الحكم التي لا تحصى والذي

قوي ولا دخل له في سبيل العلم) كَانَ ذلك البعض يظن ان
الايان هو التصديق بالشيء تسليماً اذجا وانقياداً اعشى بدون
دليل جازم ولم يدرك ذلك الغرائه لا يكمل الايان في الشريعة
المعمدية الا اذا كان عن دليل قاطع وان الايان الكامل في هذه
الشريعة هو العلم الجازم عن دليل قاطع بجميع ما جاء به محمد عليه
السلام ما ثبت مجيئه به قطعياً مع اذعان النفس وخضوعها لذلك
فبكذا ايمانهم بوجود آله العالم سبحانه رب العالمين من الاشياء
كان الا عن دليل قاطع كما مر شرحه ولكنهم يترون بالعبر عن
ادراك حقيقة ذاته وعن كيفية احداته للعالم من الاشياء والنجز عن
تصور حقيقة التي الذي قام الدليل على وجوده في نفس الامر
لا ينافي الاعتقاد الجازم بوجوده عن دليل فذا استخف ظن هذا
البعض وما اجهله في تقرير الحقي وما اصبغ غلطه في فهمه الايان
عن العلم والحال ان الايان اكمل انواع العلم فقاتل الله الجبل
الفاصح

هذا ثم ان اتباع محمد عليه السلام قد شاعروا من اسرار ذلك
الآله في مصنوعاته الحكم الباهرة التي تفوق الاحماء ولم تزل
تظهر لهم حكمة بعد حكمة يوماً بعد يوم بعد ما تخفي عليهم الاعوام
فثبت عندهم انه سبحانه حكيم حكمة بالغة لا تحيط بحكمه اعمق قول

اسلاكها نهل تقدر ان تعلم حكمة ذلك ولاي غابة
راءه من المكينات التاغرافية وهي لم تشاهد الا العمد
فاذا فرض اطلاعها على اعمال الانسان العظيمة
على وجرده وعظمته وخفي عليها كثير من اعماله
يفرض اطلاعها على حكم كثيرة في مصنوعات
ك على انه حكيم نام الحكمة فهلا يكون من الواجب
اني بهذا المقدار الذي معي من الادراك الذي
لعظمة ذلك الانسان وعظمة اعماله وواسع حكمه
برفة حقيقة ذاته العظيمة بل غاية ما عندي ان
وقدرته وحكمته لما شاهدت من اعماله واقرب بالعجز
نبر من كيفية عمله لمصنوعاته ولا انكرها لعدم ادراك
او اذا شاهدت شيئا من مصنوعات لم تظهر لي حكمته
زي عن ادراك حكمته حيث ان كثير حكمه في
انه حكيم واقول ان حكمة ذلك قد خفيت على
ي حينئذ اذا شاهدت عمد التلغراف مثلا وعليها
ل انها وضعت في الطرقات تحت الامطار وحر
وبدون حكمة وفائدة بل تقول لابد لنا من حكمة
لي فكذا انتم ايها الماديون ما علومكم وادراكاتكم

يقنع عقولكم في ذلك ان تنصروا عظمة ذلك الآلة وعظمة
اعماله في الكائنات وسمو حكمه التي اطلعتم عليها ثم تنصروا ان
العقول البشرية بالنسبة اليه تعالى والى اعماله وحكمه تاصرة بدا
وادراكها لا يعد شيئا بالنسبة الى ذلك

هذا واني بعد ما قدمته لكم في دحض شبهكم الثلاث اريد ان
اضرب لكم مثالا يظهر لكم فيه خطأكم في الالتفات اليها فاقول تاملوا
ايها الماديون في الحيرانات الميكروسكوبية التي يوجد منها في نقطة
الماء الصغيرة الوف وملايين نهل تقدر بما لحا من الادراك الذي
معها على قدر احتياجها في معيشتها ان تنصور حقيقة الانسان
وتنصور تناسيل اعضائه ووظائفها وكيفية سمعه وابصاره وشمه وذوقه
ولسه وكيفية تغذيته واعمال اعضائه التغذية والدررة الدموية فيه
واعمال دماغه في تصوراته وافكاره وان تعلم اعمال الاسان وه مصنوعات
من الآلات البخارية والمنسوجات والمطعمات والادوية والتآليف
والمطبوعات والآلات التلغرافية والنونغرافية والتليفونية
والفوطغرافية وكذا وكذا وان تعلم كيف اخترعها ومن اي انشاها
وكيف استخلص الحديد وبقية المعادن من بطون الارض واصطنع
تلك الادوات الغريبة وان تعلم حكمة كل جزء من الآلات
المصنوعة له ولاي شيء صنع هكذا مثلا اذا نظرت الى عمدة التلغراف

حوته لا ينازعه الا كبره من مرض لما لا يساعد عليه مساعد
نعم ان ذاك الآله سبحانه قد تفضل برحمته وفضله على جميع المخلوقات
بالنعم التي لا تحصى - لكن لم يعطها لهم بطريق الوجوب عليه تعالى
بل بطريق التفضل والاحسان ولو لم يعطها لهم وسائط عليهم جميع
الملائكة لما كان ذلك منه الاحسان لانه لم تصرف في ملكه لاحق
لاحد في منازعته يفعل ما يشاء ويحكم بما يريد فبعد ظهور الحق
لديكم ايها المادبرين وسقوط شبهكم الواهية فهاكم اذا نازعتكم انفسكم
وطلبت منكم التعرض لمعرفة حقيقة ذلك الآله سبحانه ان تقولوا
لها ان عقولنا البشرية تنصرف عن ذلك ويكفينا من مكنه ما دلنا
عليه اثاره من انه موجود ومتمصف باصفات التي تدل عليها تلك
الآثار واذا طلبت منكم معرفة كيف اوجد العالم من لا شيء فقولوا
لها انا لم ندر جميع اعماله وكيف يعملها فليكن هذا من جملة ما
لا ندركه وعدم تصورنا له لا يقتضي ان ننكره واذا عرض لكم شيء
ولم تعرفوا حكمته ان تقولوا ان مبالغ العالم حكيم بدليل ما ظهر
من كثير حكمه في مصنوعاته وعدم ادراك حكمه هذا الامر
لا يقتضي عدم وجود حكمه له ولا يلزمنا انكار الحكم في الكائنات
وننتجى الى الضرورة العمياء هدايا الله واياكم لما فيه النجاة في
العقبى اللهم امين

بالنسبة الى عظمة ذلك الآله وعظمة اعماله وجملة عليه وسمو
حكيمته الاكادراك تلك الحيوانات بالنسبة الى عظمة الانسان
وقدرته وعلمه وحكمته في اعماله بل بفرق اكثر بكثير من ذلك
فبعد ذلك ما هو استعظامكم لانفسكم واستكثاركم لمعارفكم لا اري
لكم تبليها الا طائفة من مبتدعي الادة الاسلامية قد استغفلوا
انفسهم بالنسبة لله تعالى فاخذوا يشترطون عليه الشروط في ساءلة
الحاق و يوجبون عليه الاحكام فقالوا انه يجب عليه تعالى ان لا يغفل
الا الصالح في حق الانسان وقد غفروا عن انهم بالنسبة اليه سبحانه
كتملك الحيوانات المكرسوية بالنسبة الى الانسان بل احقر
بكثير بما لا يحسد وغفروا عن انه سبحانه هو الذي اوجدهم من الدم
وهو المالك المطلق لهم ولا رواحهم وهو الفاعل المتار المتصرف في
ما كره بما يشاء لا ينسب اليه الظلم كيفما تصرف فيه الا يرى لوان
ملكنا عظيما اخذ نقطة من الماء الذي هو ملكه وهي محتوية على
الالوف من تلك الحيوانات المكرسوية والقها في النار حتى
تلاشت وتلاشى جميع ما اشتملت عليه من تلك الحيوانات التي
ربما تبلغ عدد البشر على وجه الارض هل يخطر في البال ان ذلك
الملك قبل محظورا عليه وظلم بفعله تلك الحيوانات الحقيرة وهل
لاحد منازعته في ذلك وهو المالك المطلق لتلك النقطة ولجميع ما

للمحركة وعناصرها الممتزجة وان يكن اصل المادة خاليا
لادراك وان عقل الانسان لا يخالف عقول بقية
بالكم ولا يخالفها في الذات والحقيقة

كم لبقية المسائل التي وجدتموها في الشريعة المحمدية
ث بعد الموت والسموات الى اخر ما مروى عنكم ان
عليه في علمكم بان البعض منه ترفضه وتدل على
وبالله التوفيق اعلموا ان الكلام معكم في هذه المسائل
ليم مقدمين

ان النصوص التي ترد في الشريعة المحمدية ويعتمد
عتماد كما يعتمد عليها في الاعمال والاحكام تقسم
متواتر ومشهور فالمتواتر ما ثبت قطعيا وروده في
لما توفر فيه من الاسباب الموجبة للعلم اليقيني
والمشهور ما ثبت وروده فيها تبوتا قريبا من
انوفر فيه من الاسباب الموجبة لطأينة القلب
ببوق الظن ودون اليقين ثم ان كلا من المتواتر
ان يدل على معنى لا يحتمل الدلالة على سواء
صرف والتاويل الى معنى اخر وهذا لا يوجد في
منه في الشريعة المحمدية ما يناقض معناه الدليل

والى هنا انتهى الكلام معكم ايها الماديون في اثبات حدوث العالم وتنوعاته
واقامة البرهان على وجود الآله الذي اوحده من العدم واتصافه
بسمجانه بصفاته اللائقة به تعالى ودفع اشهر شبههم في ذلك وبتي
الكلام في بقية ما ذكرتموه لي من مذهبكم وهو يشتمل على اربع
مسائل مهمة الاولى ان طريق حدوث تنوعات العالم من سماويات
وارضيات هو النشوء اي ان اجزاء الاثير تكون منها السديم ثم
الشمس ثم انفصلت عنها الكواكب ومنها ارضنا ثم تكونت فيها
العناصر ثم المعادن والمكون الاول البورتوبلاسم واخذ هذا بالتربي
وللتوالد حتى بلغ ادنى نبات او حيوان ولم يزل هذان بما اكتنفهما
من ناموس التباينات ووراثتها وتنازع البقاء والانتخاب الطبيعي
يترقيان ويتنوعان وبشتق من الانواع انواع حتى بلغا ما هما عليه
الان من الانواع كل ذلك بحركة اجزاء المادة الاضطرابية والجرى
على هذه النواميس

الثانية ان الانسان ما هو الا حيوان من جملة الحيوانات حاد
بطريق الذشوترقى في التحسين بالانتخاب الطبيعي حتى بلغ ما
هو عليه الان وبمقتضى مشابهته للقرد لا يمتنع ان يكون قد استقى
هو وياه من اصل واحد واخذ هو بالتربي عنه حتى فاق عليه
الثالثة ان الحياة وعقل الانسان ما هما الا ظاهر من ظواهر تفاعل

الظاهر المعنى الا ان انكار وروده او تكذيبه منناه لا يوجب الكفر
بل الضلال والفسق والمنص ان النص المتعين المعنى من المتواتر
والمشهور لا يوجد في العقل ما يناقضه ولا يسوغ تاويله والنص
الظاهر المعنى منها لا يجوز تاويله وصرفه عن معناه المتبادر منه الا
اذا قام في العقل دليل قاطع على ما يناقض معناه الظاهر وانما
جاز حينئذ تاويله لان الجملة على اعتقاد المعنى المتبادر منه ورفض
ما يدل عليه الدليل العقلي القاطع يقتضي مدم الاصل وسوء العقل
الذي ثبت به رسالة الرسل المتكلم بتلك النصوص الشرعية اذ لو لا
العقل لما وصلنا الى الاستدلال على صدقه في دعواه الرسالة فاذا
هدم الاصل هدم المخرج لاهلالة نرفض الدلائل العقلية رجوع
على الدلائل النقلية بالمنتقض ومدر خلاف المطاوب هكذا الحكم في
كل نص ظاهر المعنى تناقضه الدليل العقلي القاطع يرجع فيه الى
التاويل وذلك قاعدة كلية عند اتباع ممد عليه السلام (كذا في
كثير من الكتب كتفسير الرازي في قوله تعالى لا يكلف الله نفسا
ومثله في المقاصد والمواقف) مثلاً قد ورد في القرآن الكريم في
قصة ذي القرنين قوله تعالى حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها
تغرب في عين حمئة فالمعنى الظاهر من هذا النص المتواتر ان
الشمس تغرب في عين من عيون الارض غلو لم يقم الدليل العقلي

لعقلي القاطع ولنسم هذا القسم بتمعين المعنى واما ان يال كل
من المتواتر والمشهور على معنى ظاهر متبادر منه ويحتمل الدلالة
على معنى اخر وان كان بعيدا وهذا قد يوجد فياورد منه في
الشريعة المحمدية ما يناقض معناه الظاهر الدليل القلي القاطع
ولنسم هذا القسم بظاهر المعنى ثم ان حكم النص التمين المعنى في
لشريعة المحمدية انه ان كان متواترا يجب التصديق بوروده
بمعناه التمين وانكار وروده او تكذيب معناه يوجب الكبراي
الخروج عن الدين الاسلامي ولا يجوز تاويله وصرفه الى معنى اخر
ذ هو لا يحتمل التأويل ولا يناقض شي منه الدليل القلي القاطع
حتى يحتاج لتاويله وان كان مشهورا فيجب ايضا التصديق بوروده
بمعناه وانكار وروده او تكذيب معناه يعد ضلالا وفسقا ولا يجوز
اويله وصرفه الى معنى اخر لما حرم في المتواتر وحكم النص الظاهر
لمعنى انه ان كان متواترا يجب التصديق بوروده وبمعناه المتبادر
انكار وروده او تكذيب معناه بدون تأويل يكون كفرا ايضا
لا يجوز تاويله الا اذا قام دليل عقلي قاطع يدل على ما يناقض
معناه المتبادر منه فحينئذ يؤل ويصرف الى معنى غير معناه
لمتبادر على سبيل الاحتمال بحيث يصح التوفيق بينه وبين ما دل
عليه الدليل العقلي القاطع وان كان مشهورا فحكمه حكم المتواتر

المخلوقات وما قاله اهل الاخبار من ان الشمس حقيقة تنرب في
العين كلام على خلاف اليقين وكلام الله تعالى مبرأ عن هذه التهمة
فلم يبق الا ان يصار الى التاويل كذا في الرازي (وهكذا يقول
الواحد منا اني من المكان الفلاني وجدت الشمس تغرب في
الجو ومن المكان الفلاني وجدت بها غربت خلف الجبل او في الوادي
الفلاني والحال ان اعتقاده انها لم تغرب في واحد من تلك المذكرات
وانما حكى صورة رؤيته هذا واما اذا قام الدليل العقلي غير القطعي
بل الظني مناقضا للمعنى المتبادر من نص الشريعة فلا يسوغ
تأويل ذلك النص وصرفه الى معنى اخر غير متبادر منه بل
يجب البقاء على الاعتقاد بمعناه الظاهر ومن المعلوم ان الدليل
العقلي القاطع هو الذي يدل على مدلوله دلالة يقينية لا تتحمل
النفيض واما الدليل العقلي الظني فهو الذي يدل على مدلوله دلالة
راجعة تتحمل النقيض ولر احتمال بعيدا فبذلك الاحتمال ينزل
عن درجة اليقين ولا يعتمد عليه في المعتقدات الاسلامية فلا
يكون معارضا للمعنى الذي يظهر من نص الشريعة المتواتر او
او المشهور ولا يسوغ عنده تاويل ذلك الظاهر البتة ثم قد يوجد
في الشريعة المحمدية نص لا تتوفر له الشروط التي يبلغ بها درجة
المتواتر او المشهور فلا يكون ثبوت وروده يقينيا ويسمى بالاحاد

القاطع على ما يخالف هذا المعنى الظاهر ويناقضه لكان من الواجب
في الشريعة الحمدية اعتقاد هذا المعنى المتبادر ولا يجوز تأويله
ويقال حينئذٍ ان خبر الصادق دل بمعناه الظاهر على ان الشمس
تغرب في عين من عيون الارض فيجب الاعتقاد بذلك لكن قد
قام الدليل العقلي القاطع على ان الشمس اكبر من الارض بكثير
ودخول الجسم الكبير في الصغير مع البقاء على مقدارهما من المحال
وقام الدليل العقلي القاطع ايضا على ان الشمس لا تقرب في نفس
الارض فيحينئذٍ وجب تأويل هذا النص احتمالا وصرفه الى معنى
غير ما يتبادر منه فيقال مثلاً والله اعلم بما رآه يحتمل انه تعالى اراد
ان ذا القرنين لما بلغ ذلك المكان من بلاد المغرب وجد الشمس
بحسب رؤية الراي تغرب في عين حمئة لان الناظر الى الشمس
في سواحل البلاد الغربية يظن ان الشمس تغيب في بحرها
الغربي المحيط بها وذلك البحر كثير الحمأة السوداء والظلمة وذو
سخونة وذلك اشارة الى ان الجانب الغربي من الارض قد احاط
به البحر سواء قلنا ذلك الجانب هو ساحل افريقيا الغربي او ساحل
اميركا الغربي وليس المراد ان الشمس تغرب في عين من عيون
الارض في نفس الامر (يؤخذ هذا التأويل من الرازي والجلالين
وتفسير الكواشي كما نقله الشيخ مرعي الحنبلي في كتاب عجائب

مع الانفس اليها اولاً وبالذات، ولا تقتني بتفاصيلها
 اذ منها نسبة لا على قدر ما يكون له دخل في مقاصدنا
 السموات، والارضين وابرازها من العدم واختلاف
 في التنوعات وكيفية تدبير الاكوان واعطاء كل منها
 الاجمال لا اجل ان يكون ذاك، دليلاً عقلياً للناس
 الموحى اتصافه بالعلم والقدرة والحكمة الى غير ذلك
 ، تلك المباحث لداع يدعو الى ذلك يكون مرجعه
 نافهم متم هاتين المتقدمتين فاعلموا ان الذي ورد في
 نون النمرص المتواترة او الشهورة التي يعتمد عليها
 خصم من خلق الاكوان وتنوع الانواع انما هي
 فيها نفاسيل الخلق وكنياته لما قلنا ان ذلك ليس
 سرائع يمكن ورد منها ان الله تعالى حاق السموات
 بها في ستة ايام وانه تعالى استوى الى السماء رعي
 سبع سموات (اي قصد اليها ونبي بفارمء كما في
 اخلاف اتباع محمد عليه السلام في تفسير هذه
 متندا كل قائل الى دليل من دلائل الشريعة
 كما يمانا اي مقدرة بها لانه حينئذ لم تكن شمس
 بعضهم انها ايام من ايام الاخرة لانه قد ورد في

وهو ينقسم ايضا الى متعين المعنى وظاهر المعنى وحكمه في الشريعة
الإسلامية ان يعتمد عليه في الاعمال الشرعية اذ يكفي في حتمها
الظن ولا يعتمد عليه استقلالاً في المعتقدات الإسلامية حيث ان
ثبوت وروده ظني لا يقيني فلا يكفر منكر وروده او مناه (كما
هو منصوص في كتب الاول ولكن الاحاد اذا نقضها الاول
وصارت معتمد الفقهاء في الفروع فلا يجوز انكارها حيث لم يارضها
مارض عقلي قاطع لئلا يجر ذلك الى انكار المتواتر والمشهور والعياد
بالله تعالى) نعم اذا اکتنف الاحاد ما يقويه ويجعله مفيداً لليتين
فيعتمد عليه حينئذ في المعتقدات ايضا كما يعتمد على المتواتر
والمشهور فيها

القدمة الثانية ان الشريعة المحمدية بل وسائر الشرائع انما يقصد
منها بيان ما يرشد الخلق الى معرفة الله تعالى باعتقاد وجوده واتصافه
بصفات الكمال واثني كيفية عبادته واداء شكره والى الامكان التي
توصلهم الى انتظام الماش وحسن المعاد واما تعريفهم بمباحث العلوم
الكونية من كيفية خالق العالم وما هي النواميس القائمة في الارباب
او في الارضيات وامثال ذلك فليس شيء من نحو ذلك من
مقاصد الشرائع بل هذه المباحث هي معارف تنوصل الناس اليها
بعقولهم فرما ينتفعون بها في دنياهم وربما يكون حظهم منها مجرد

الى السماء وهي دخان (اي كان خلقه قبل
سموات ثم دحا الارض اي بسطها وجعلها تصلح
لنا تاول النص الذي ظاهره يخالفه وفهم بعضهم
، قبل الارض وتاول ما ظاهره يخالفه (نقل هذا
، عن الرازي في فصلت ثم رايته فيه) ولكل
افق لاصول الشريعة المحمدية وورد من نصوصها
لى خالق الكواكب وجعلها زينة السماء الدنيا
رض فقال بعضهم هي مركوزة في نفس السماء
سرين كما نقله في مباحح الفكر للوراق) وقال
سما بينها وبين الارض (نقله في كنز الاسرار
عن مكي في تفسير سورة التكوين وان صاحب
بن وهب ونقله في مختصر الهيئة السنية للقرواني
سرين وغيرهم وذكر مثله الشيخ مرعي الحنبلي
ب المخلوقات ونقل حديثا آحاديا يدل عليه
الحديث ابو جعفر محمد بن عبد الله الكسائي
ونقل الرازي اثره عن كعب في تفسير سورة
الشمس دون السماء الدنيا) اي وكونها زينة السماء
ين مركوزة فيها لجواز ان يراد زيتها بحسب مرأنا

اصطلاح شريعتهم ان يوم الاخرة الف سنة من مائنا (تسيرا يوم
بالف سنة مروى عن ابن عباس كما في مباحج الفكر للورات) وقال
بعضهم انه يطلق على خمسين الف سنة ومع ذلك فهم يتنترن على
ان الله تعالى قادر على خلق السموات والارض وما بينهما في اقل
من لحظة لما قام لديهم من دلائل عظيمة قدرته سبحانه وانما خالق
ذلك في ستة ايام لحكمة هو يعلمها وقد قيل ان من حكمة ذلك
تعليم عباده بعد ابلاغهم كيفية ما اجراء في خلقه ذلك على لسان الرسل
ان طريق التاني خير من طريق العجلة والاراء الم من نفسه
العصمة عن الخطاء في العجلة وورد ايضا من تلك النصوص ان
السموات والارض كانتا رتقا ففتقها الله تعالى ونشر هذا النص
بعض اتباع محمد عليه السلام بانها كانتا شيئا واحدا ماتزقا احداهما
بالاخرى ففصل الله تعالى بينهما ورفع السماء حيث هي واقر الارض
كما هي (رواه عكرمة عن ابن عباس ومثله عن عطاء والضحاك
والحسن وهو قول سعيد بن جبير وقتادة كما يوخذ من الجمل
على الجلالين والرازي وجعله الرازي اولي وجوه التاويل كما في
سورة الانبياء) وفسره بعضهم بتفسير اخر وقد فهم بعض اتباع
محمد عليه السلام من نصوص الشريعة ان الارض خلقت قبل
السموات لكنها غير مدحوة اي مبسوطة صالحة للسكنى ثم استوى

من ذلك اذ قال تعالى ما اشهدتهم خالق السموات والارض ولا
خان انفسهم واذا نظرنا الى هذه التفاصيل التي تذكرها في
تكون الشمس والكواكب والارض بعين الانصاف ظهر انها فروض
وتبينات كما يظهر من التأمل في شرحكم لها في كتبكم فيجوز ان
يكن الله تعالى قد كونها على تلك الطريقة التي تقولون بها ويموز
ان يكون الحال بخلاف ذلك فاما ذلك فاما تلك الفروض في درجة
الظن فاتباع محمد عليه السلام لا يجوزون بها في اعتقادهم ويمكنهم
ذيه ، ا قد ورد في شريعتهم على احد الالوجه التي فهمها وقال بها
ما مؤمن نعم اذا ثبتت تلك الفروض بالدلائل القاطنة التي لا تختمل
المتعين ولا مجال للعقل في رفضها (وهيات ذلك) واقفتم
عقولهم بها فهم حينئذ يتولون بها اي مع اعتقاد ان الله تعالى ارجد
التس وكونها وفصل منها الكواكب والارض على الكيفية التي
تذكرونها والنواميس التي قائم بها في ذلك التكوين تكون عندهم
اسبابا عادية لا تاثير لها في نفسها كالنواميس التي وضعا الله تعالى
في تكون بقية العوالم فالنبات مثلا يتكون بواسطة الماء والنور
والتراب وليس لذلك تاثير في ايجاد النبات وانما المؤثر الحقيقي هو
الله تعالى لكن جرت عادته في وضع تلك الاسباب وايجاد مسبباتها
عندها ومن الواضح حينئذ ان لاشي من النصوص المتقدمة ينافي

وان كانت تحتها اقول ولعلمهم يتاولون قوله وجعل القمر نهارا اي
في السموات نظيره هذا التأويل ثم انفلت الذي يرد ان الكواكب تسبح
فيه قيل هو جسم يحملها وقيل هو مدارها اي الحيز الذي تسير فيه من
الفراغ (هذه اقول الضحك كما في الرازي) والنصوص تدل على وجود
السموات وانها غير الكواكب كما يفهم مما مر وسياتي بيان ذلك عند
الكلام معهم على ما استنكرتموه مما ورد في الشريعة المحمدية والذي
عليه جمهور اتباع محمد عليه السلام ان السماء مرئية لنا وقال بعضهم
انها غير مرئية وانما المرئي الهواء (نقله في عجائب المخلوقات عن
القاضي ابي بكر بن العربي ولعله يؤول النص الذي يدل ظاهره
انها ترى بتأويل مناسب) فهذا ملخص ما ورد من نصوص الشريعة
المحمدية التي تعتمد في الاعتقاد في خلق السموات والارض والكواكب
مع بيان ما ورد انحاء تلك الشريعة من الاقوال في فهم تلك
النصوص واما تفصيل خلقها وكنيات تكونها او تكون الشمس
والكواكب والارض كما تزعمون من ان اصحاب السديم ثم تكونت
منه الشمس ثم انفصلت عنها الكواكب ومنها ارضنا على النوايس
التي تذكرونها في كتبكم او على طريقة اخرى فلم تنص الشريعة
المحمدية على شيء من ذلك ولم يرد من نصوصها ما يثبت او ينفيه
لكن قد ورد في القرآن الشريف ما يشير الى ذم التعرض للبحث

اي بخار ماء وهو السديم فسواها سبع سموات
 بنا المرئي هر الجلد (ويجري هذا على قول ابي
 تقدم) ثم دحا الارض بعد ذلك وكل ذلك
 نوايس مخصوصة وهي اسباب عادية وفي
 التي سماها . ثمة ايام وهو قادر سبحانه على تكوين
 تلك النوايس وفي اقل من لحظة وعلى هذا
 والارض تكرب قائمة تحت السماء بناءه
 به الله تعالى فيها وهو سبب عادي والفاعن
 لي ففي هذا التقرير يكون مذهبكم قد انطبق
 وص الشريعة المحمدية المتقدمة وعلى ما قال به
 ون السماء والكواكب والارض وفي مواقعها وعلية
 بكم وبين الدين الاسلامي توجب اخراجكم
 لكن اتباع محمد عايه السلام لا ياترون القول
 ي مخرجهم عنهم عندهم الادلة القاطنة على ثبوت
 ها في تكون الشمس وانفصال الكواكب والارض
 ون في الاعتقاد على ما تقدم ذكره من النصوص
 ريتهم ويتبعون راي جمهور علماءهم على ما في
 ويفوضون علم تفصيل ذلك الى الله تعالى لانهم

القول بهذا التكون الذي نقولون به كما لا يخفى على المتأمل وعلى
كل فالمتصود وهو الاستدلال بالآثار على مؤثرها حاصل ويمكنكم
أيها الماديون إذا اعتنقتم الدين الإسلامي واعتقدتم حدوث مادة
العالم بخلق الله تعالى كما اهتمت لكم الدليل عليه فيما تقدم واءة قدتم
بوجود سبع سموات كما سيأتي لكم بيانه وثبت لديكم بالأدلة القاطعة
تكون الشمس وانفصال الكواكب والارض عنها على الطريقة التي
نقولون بها ان تقرروا اعتقادكم على وفق ما ورد من نصوص
الشريعة المحمدية التي يعتمد عليها في الاعتقاد وعلى وفق ما فهمه
بعض علمائها منها فتقولون حينئذ هكذا ان الله تعالى خلق أولا
مادة العالم شيئاً واحداً وقد سماه الله تعالى عند ذكر مادة السماء
دخاناً وفسروه بخار الماء وهو السديم المنتشر في الخلاء ثم فتق الله
السموات والارض اي انه ميز مادة السماء عن المادة التي يريد ان
يكون منها الشمس والكواكب والارض (ويجري هذا على ما روي عن
ابن عباس ومن معه في تفسير الرق والفتق كما تقدم قريباً) ثم رفع
مادة السماء فوق مادة المذكورات ثم كون الشمس وفصل عنها الكواكب
والارض (وهذا يجري على قول من يقول ان الفلك هو مدار
الكواكب اي حيزها من الفراغ كما تقدم) ولكن الارض كانت بعد
فصلها غير مدحوة اي بصورة لا تصلح للسكنى ثم قصد سبحانه الى

متمهل بان رقاص . بل مادة على تطورات عديدة حتى بلغ
بنها هو عليه وكل من تكبر الدفيع والتمهل من الابعازات
القلبية الداخلية تحته تصرف قدرة الله تعالى وهو سبحانه فاعل
من اراد لا حجب عاياه في سائر اي طريق اراد وبين ان يتقدموا ان
الله تعالى اوجد انواع هذه العوالم بطريق النشوء اي انه اوجد
المادة البسيطة ثم رقعا الى عناصر ثم الى هادن او الى ابيسط جسم
حي (البرتبلاسم) ثم الى ادنى النبات او الحيوان ثم فرع من
ذلك بقية الانواع واستقى بعضها من بعض ويختار ابقاء البعض
ويبدد البعض واجرى جميع ذلك على زمام رضى هاهي المادة
يتسبب عنها ذلك الارزقاء والتنوع الى ان باضت تلك العوالم
انواعها التي عليها الان فكل من مذهب الاعتقادين اي اعتقاد
طريق الخلق واعتقاد طريق النشوء في ايجاد العوالم المذكورة ما
دام مستمرا الى خلق الله تعالى رانه ليس لسواه تاثير كان من
حقه ان يكون اتباع محمد عليه السلام لاستمدادهم على وجود الله
تعالى واتصافه بالصفات التي تدل عليها تلك الآثار وبعبارة
اخرى ان كلا من اعتقاد ان الله تعالى اوجد كل نوع من انواع
هذه العوالم مستقلا عن غيره ابتداء اما بدفعة واحدة واما بتدريج
وتكون الاجناس بعد ذلك منتزعة في العقول ومتمصورة من تلك

لم يكافوا بالبحث عن تفصيل ذلك، وإذا استأرا عنه أو عن أمثاله من
كل ما لم يرد في شريعتهم تصرح فيه ولم تـم الأدلة الفاطمية -يا-
بل كانت أدلته ظنية فإن كان في نـص شريعتهم رنـة وهـ
وادة وأمن القـل به وإن لم يـان ذلك إلا وصـ قالوا يـتمـل
الصحة ويـتمـل خلافا إذا وامر مـظنـن

هذا ثم المـدار في اعتقاد اتباع مـد عليـ السلام في شأن عـرا الكون
أن يـلـوا ما جازما أنها حادثة فلا بد طـا من مـا تـهـو الله تـا
أحدثها وأوجدها من العدم ويـوعـا إلى أنـعـا التي تشاهد الآن
جميع ذلك لم يـن بتأثير طبيعية أو نادر من النوايس التي تشاهد في
تكوين بعض الكائنات إما هي أسباب عادية وضعها الله تعالى لذلك
وهـرغني عنها قادر على أحداث تلك الكائنات، بدونها وهذا القدر
من العلم الجازم يكفيهم في الاستدلال على وجود الله تعالى واتصافه
بالقدرة والعلم وسائر الصفات التي تدل عليها تلك الآثار فـلي
موجب هذا الاعتقاد عند ما يـن التفاتهم إلى خصوص تكون
عوالم الأرض من معدن ونبات وحيوان كان من الواضح أنه لا فرق
عندهم بين أن يـتقدوا أن الله تعالى أوجد أنواع هذه العوالم الثلاثة
بطريق الخلق أي أنه أوجد كل نوع منها ابتداء مستقلا عن غيره ليس
مشتقا من سواه سواء أوجد دفعة واحدة أو أوجد بتكوين

مشتقا من سراه اعم من ان يكون بايجاد دفعي او متمهل كما لا يخفى
على من يدري اليب الكلام العربي لان من يقول مثلاً قدمت
اضيفاني من الاطعمة انواعاً يتبادر من كلامه انه اصطنع
كل نوع ه متقلاً عن البقية وقدمه اليهم واما كونه اصطنع جملة
الطعام جنساً واحداً ثم فرع منه الانواع بترقيه في صناعة الطبخ
واشتقاق نوع من نوع فهو معنى بعيد عن الارادة لا يخطر في البال
وان كان جائز الوقوع وربما يوجد في النصوص الاحادية التي
هي ليست مدار الاعتقاد ما يؤيد هذا المعنى الظاهر الذي تنزيده
تلك النصوص التي عليها المدار ولكن مع ذلك كله لم يرد نص
يفيد ان كل نوع اوجده الله تعالى مستقلاً قد اوجده دفعة واحدة
او يتمهل نعم قد ورد في بعض النصوص الاحادية (في حديث
مسلم) ان الله تعالى خلق الشجر في يوم كذا من الايام الستة التي
اوجدها الله تعالى فيها السموات والارض ثم خلق بعده الحيوانات في
يوم كذا منها لكن هذا لا يفيد الا ان الحيوان تاخر عن الشجر في
الخلق واما ان كل نوع منها كان ايجاداً دفعياً او يتمهل فلا يفيد
شيئاً من ذلك فعلى ما تقدم من ظاهر تلك النصوص وبحسب
القاعدة المتقدمة من ان الواجب في الشريعة المحمدية ان يعتقد اتباعها
المعاني المتعينة او المعاني الظاهرة من نصوصها المتواترة او المشهورة

الانواع وليس لها وجود الا في الممر الذهنية ومن اعتقاد انه
 سبحانه اوجد في الخارج مادة الاجناس او لا ولم يزل رقيقا وريج
 منها الارباع ويشقى الارواح من بعضها حتى بلغت ما هي عليه
 الان مر كاف للاستدلال على وجود الله تعالى وانه سبحانه بالصفات
 المذكورة لكن النصوص المعتمدة في الاعتقاد التي وردت، في
 الشريعة المحمدية في شان خالق عوالم الارض هذه خلاصتها ورد
 ان الله تعالى جعل من الماء كل شيء حي وانه خالق كل دابة من
 ماء وانه بث اي فرق في الارض الدواب وانه خالق من كل
 زوجين اثنين وانه خالق من الانعام ازواجا (اي ذكر را ناثا كما
 في التفسير) وانه خلق الأزواج كلها (اي الاصناف كلها كما في
 التفسير ايضا) وانه خلق الزوجين (اي الصنفين كما في التفسير
 ايضا) الذكر والانثى وانه جعل في الارض من كل الثمرات
 زوجين اثنين (اي من كل نوع كما في التفسير ايضا) فانهصوص
 الثلاثة الاولى يحتمل ان يجري في تفسيرها بحد ذاتها على مذهب
 الخلق او مذهب النشوء والنضال الاولان يوافقهما القول بالحديث
 لكم ايها الماديون ان تكون المادة الحيوية من الماء واما بقية النصوص
 المذكورة فالمعنى الظاهر المتبادر منها هو ان الله تعالى اوجد انواع العوالم
 بطريق الخلق اي انه اوجد كل نوع منها مستقلا عن غيره ليس

خال ان دون ذلك خطر القتاد) فانتم ايها الماديون
ادلتكم على النشوءات درجة اليقين وهديتكم الى
مسند عليه السلام الذي اساسه ان لا خالق لشيء الا
بحجر عليكم في تاويل تلك النصوص وصرفها عن
ميتها على ما قامت عليه الادلة القاطعة من النشوء مع
اقى الله تعالى ولا ينافي ذلك والحالة هذه ان تحسبوا
بين الاسلامي ولا يفوتكم شي من الاستدلال بهذه
وجود الله تعالى وكمال قدرته وعلمه وحكمته ولكن
الغلط رتوهم الدليل الظني الذي يقوم عندكم انه
فليكم باليقين والله الهادي هذا جميع ما حررت
ن تكون عوالم الارض بقطع النظر عن الانسان واما
في تكونه اذ كبريانه . مستقلا

ومن نصوص الشريعة المحمدية التي عليها مدار
خلق الانسان ان الله تعالى بدأ خلقه من طين وانه
سب ومن طين لازب ومن سلاله من طين ومن حمأ
صلصال كالنفخار وورد انه خلقه من ماء قال بعض
ليه السلام (هو الامام الرازي) ان التراب والماء
ان اي انه خالق منها فتارة تذكر النصوص هذا وتارة

ما لم يعارض المعاني الظاهرة دلائل عقلي قاطع يلجئ الى تأويلها
 يجب ان يكون اعتقاد اتباع محمد عليه السلام ان الله خلق كل
 نوع من عوالم الارض مستقلا ابتداء عن البقية ولم يمتزجها بطريق
 النشوء ويشق نوعا من نوع وان كان قادرا على كتمان الصورتين
 واما ان كل نوع خلقه دفعة واحدة او بتدريج وترقى بسبب تراكم
 وضعها الله له فهذا سبيله عندهم التوقف حيث لم يردني شريعتهم
 ما يفيد القطع باحد الامرين ولا يسوغ لهم بمقتضى حكم شرعي
 كما تقدم ان يعدلوا عن اعتقاد هذا الظاهر الى الاعتقاد بخلافه
 من نحو النشوء واشتقاق بعض الانواع من بعض كما تقولون ايها
 الماديون لان هذا خلاف ظاهر النصوص المتقدمة ولم يقم عليه
 دليل قاطع يضطرهم الى تأويلها والادلة التي تذكرونها في كتبكم
 على النشوء ما هي الا ظنون وفروض لم تخرج عن دائرة الاحتمال
 الذي يسقط به الاستدلال كما يظهر من الاطلاع عليها مع خلو
 الغرض وما دام الحال كذلك فاتباع محمد لا يصر فون تلك النصوص
 عن ظواهرها ولو مع اعتقادهم بان ذلك النشوء بخلاف الله تعالى بل
 لا يسوغ لهم الصرف ما دام الحال كذلك نعم لو قام الدليل العقلي
 القاطع على خلاف ظاهر تلك النصوص كان عليهم حينئذ ان
 يؤلواها للتوفيق بينها وبين ما قام عليه ذلك الدليل جريا على القاعدة

كان اصله التراب كذا يوخذ من الرازي وفي تفسير آخر ان
 معنى خاتمهم من تراب خالق ايهم ادم) ثم من نطفة ثم من علة
 ثم من مضغة ثم اخرجهم طيلا فان ذلك التفصيل له وقع في النفس
 في الدلالة على قدرة الخالق سبحانه لما فيه من نقل المادة من طور
 الى طور فسكوت النصوص المذكورة عن بيان النشو واشتقاق
 الانسان من نوع سواء واقتصارها على ما تقدم من البيان هو
 ظاهر في ان الانسان خلق نوعا مستقلا ليس مشتقا كما نقولون
 وان كان كلا الامرين من الجائز العقلي الداخل تحت تصرف
 قدرة الله تعالى نعم ليس في تلك النصوص صراحة بان الله خلق
 الانسان الاول من تراب دفعة واحدة او بتكوين متمهل على انفراده
 فسبيل هذا التوقف وعدم الجزم باحد الامرين حسب النصوص
 التي عليها مدار الاعتقاد وان كان قد يظهر من بعض النصوص
 الاحادية ان تكون ذلك الانسان (وهو آدم) كان يتمهل وحسرت
 عليه مدة من الزمان والله قادر على كلا الطريقتين وقد صرح
 بعض علماء اتباع محمد عليه السلام (هو الامام الرازي) في تفسير
 قوله تعالى خلقكم من تراب ثم اذا انتم بشر تنتشرون بان خلق
 الانسان كان مبتدا مستقلا ليس مترقيا من الادنى حتى بلغ ما
 هو عليه وهذا ما قال ان اذا للمفاجأة يقال خرجت فاذا الاسد بالباب

تذكر ذاك وورد ان الله تعالى خلقه بيديه وهذه العبارة يدل على ان خلقه كان بصورة ممتازة عن بقية الموالم وورد انه سبحانه ذاق البشر من نفس واحدة (ادم) وخلق منها زوجها (حواء) ونسب منها رجالا كثيرا ونساء فهذه النصوص تفيد ظواهرها ان الله تعالى خلق الانسان نوعا مستقلا لا بطريق النشر ولم يشته من نوع اخر كما تقولون لاسما النص الذي يقول بدأ خلق الانسان من طين وقد جاء في بعض النصوص الاحادية ما هو بين السراحة جدا بان خلق الانسان كان مستقلا وليس هو متمتعا من غيره ولا شك ان هذه النصوص وان لم يكن عليها مدار الاعتقاد بانفرادها فلا اقل من انها تقوى ظواهر تلك التي عليها المدار وتعصدها وايضا يبعد كل البعد ان تكون اصل الانسان المادة البسيطة ثم ترقى الى العناصر ثم الى المادة الحيوية وهي البرتوبلاسم ثم الى ادنى حيوان ثم ترقى حتى بلغ القرد ثم الى القرد الانسان ثم الى الانسان كما تقولون ومع ذلك يهمل الله تعالى بيان جميع ذلك ويقتصر على قوله بدأ خلق الانسان من طين بل كان من حكمته ان يشرح تلك التطورات والترقيات ويفصاها حسبما جرى عليه في تفصيل خلق ذرية الانسان فانه فصله في نصوص الشريعة بانه خلقهم من تراب (اي لان غذاء ابائهم الذي يستحيل منيا

والنواميس التي زافته، ما هي الا اسباب عادية لا تأثير لها البتة
واما المنشو عندكم فهو على زعمكم بتأثير تلك النواميس فشتان
ما بين المدينين نعم اتسموا ان الادلة التي تذكرونها في كتبكم على
النشر يظهر للنظر بعين الانصاف انها لا تضطر اتباع محمد عليه
السلام الى تاويل ظواهر تلك النصوص والقول بالشو لا انها ادلة
ظنية مبناها الفروض وهم لا يضطرون الى التاويل الامانة
اليقين كما علمتم فانتم لو فرض وصولكم الى ادلة يقينية قاطعة على
وجود الانسان بطريق الشو واعتدتم بالدين الاسلامي الذي
اساسه ان الله تعالى هو الخالق المالكوان ولا تأثير لسرائرها فلا مانع
يمنعكم من تاويل تلك النصوص وصرفها عن طهرها للتوفيق بينها
وبين ما قام لديكم حنيئة من الادلة اليقينية ولا تخرجون بهذه
الطريقة عن الدين الاسلامي واعيد تحذيركم من الرقوع في الغلط
بظن الادلة الظنية انها يقينية فحروا الدليل واستوصوا السبيل
وربما يعارضكم حنيئة ما قاله جمهور اتباع محمد عليه السلام من ان
الانسان الاول (آدم) قد خلق في جنة عدن التي هي غبار راضا
او ما قاله بعضهم (هو السدي كما في كثر الاسرار) انه خلق في السما
الدنيا فان هذين القولين لا يوافقان المنشو الذي مبناه انه حصل في
الارض فلكم مناص عن ذلك بالجري على ما قاله بعضهم (هو من نذر من

هذه إشارة الى ان الله تعالى خلقه بمشيئة الانسان من نوابك
كان لانه صار معدا ثم ماتا ثم حيا ثم بساا وهذا الشارة الى
مسئلة حكيمية وهي ان الله تعالى يخلق ولا اسما فينبه انه يحيي
اسانا نايما وغير ذلك لانه خلق الالاحيوانا ثم يجعل اسانا فخلق
الانواع عر المراد الاول ثم تكون الانواع فيها الاجناس بتلك
الارادة فالله تعالى جعل البرقة الاخيرة في الشئ البعيد عنها غنة
من غير انتقال من مرتبة الى مرتبة من المراتب التي ذكره الله
فهذا تصريح بان ذلك النص يفيد ان الانسان كان نكرونا بطريق
الخلق مستقلا ابتداء لا بطريق النشو كما تزعمون وطريق الخلق
هو الذي تظيه ظواهر بقية النصوص فاعتمد اتباع محمد عليه
السلام في الاعتقاد عليه لا على النشو ولا يجوز لهم تاويل تلك
الظواهر وصرها عن معناها الظاهر الا اذا قام دليل عقلي قاطع يدل
على ان الله تعالى خالق الانسان بطريق النشو كما تزعمون (هيئات
هيئات) فعند ذلك يضطرون الى تاويل ظواهر تلك النصوص
كما هو القاعدة عندهم في التوفيق بين الدليل النقلي والدليل
العقلي المتعارضين وبعد ذلك لا يخفى ان النشو عندهم لو ثبت
هو غير النشو عندهم لانه لو ثبت عندهم كانوا يقولون هو بخلق
الله تعالى لما قام عندهم من الدليل على انه لا خالق ولا مؤثر سواه

بها واتصریح بعض اجلاء اتباعه بذلك (هم ابن
 س. وبعض الصحابة كما في تفسيراني السعدي) فلكم
 ، ايضا بالجري على ما اختاره بعضهم (هو ابو مسلم
 الرازي) مؤل النص الذي ورد في الشريعة من
 ، من الانسان الاول زوجته بان المراد بخلقها منه
 ، قال في نص اخر جعل لكم من انفسكم ازواجا
 ايضا تكونون قد وافقتم بعضها من علماء اتباع محمد
 من التاويل وبهذا لا تصادمون الدين الاسلامي
 من عداد اتباعه اذ لم تكذبوا نصا معتمدا في
 و الاجماع اتباع محمد عليه السلام على امر معلوم
 رة غاية ما اجرتم انكم خالفتم الاكثر ووافقتم
 نصوص بتاويل يوفق بين الادلة العقلية والعقلية
 سواء السبيل

رناه من ان اتباع محمد عليه السلام يعتمدون في
 صصوص شريعتهم التي عليها مدار الاعتقاد لثبوت
 يؤلونها ويصرفونها الى غير الظاهر اذا عارضتها
 بل اذا عارضتها ادلة عقلية يقينية قد يخطر في
 الماديون مجالا ان نقولوا سلمنا ان اتباع محمد عليه

سيد البلاطي وجماعة كما في كنز الاسرار ايضا) انه خلق في
جنة من جنات الدنيا وبذلك تكونون قد وافقتم قولاً لاتباع محمد
عليه السلام يدفع عنكم مضادة الدين الاسلامي وربما يعارضكم
ايضا ان الله تعالى بعد ما خلق الانسان الاول (آدم) خلق
زوجته منه واسكنهما الجنة وتلك الجنة هي دار الثواب التي عندها
الله تعالى عباده المؤمنين بعد الموت والبعث وهي غير ارضنا وهو
قول جمهور اتباع محمد عليه السلام فلكم مناص عن ذلك ايضا
بالجري على قول بعضهم (هو ابو قاسم البلخي وابو مسلم الاصفهاني
مفسر كبير كما نقله عنها الرازي) ان تلك الجنة كانت في الارض
ويحمل اهلها منها على الانتقال من بقعة الى بقعة كما في قوله
اهبطوا مصر وان اشكل عليكم ايضا ما يقوله الاكثرون من
اتباع محمد عليه السلام (وهو غير مشكل اذ هو من الجائز العقلي
الداخل تحت تصرف القدرة الالهية هذا الحيوان الهيدر) يقسم
ثلاثة اقسام ثم يعود كل قسم حيوانا مستقلا كما تقدم ولكن جارينا
الخصم لتسهيل الامر عليه) من ان الله تعالى بعد ما خلق الانسان
الاول (آدم) خلق منه زوجته (حواء) اي من ضلع من اضلاعه
اليسرى لما ورد في شريعتهم من النصوص الاحادية ان المرأة
خلقت من ضلع اعوج فان ذهب تقيها كسرتها وان تركتها وفيها

ذلك وافرغ انه ظهر لهم الداعي الى الانصراف عن الظاهر به
ذلك وانصرفوا به يكونون ايضا قد اتوا بما كلفوا به ولا اثم عليهم في
ذلك اذ هو حكم شريعتهم وانما انحصر الداعي الى ترك الظاهر بمعارضة
الدلائل المثبتة القاطعة لان رفض هذا الدليل رفض للاصل الذي
ثبت به صدق الرسول وهو العقل كما تقدم ورفض العقل يوجب
رفض الشرع واما معارضة الدليل الظني فلا يكون داعيا لترك
الظاهر لان رفض الدليل الظني لا يوجب رفض العقل كما هو
ظاهر لاحتمال انه فاسد فلو تركوا الظاهر واعتقدوا ما يدل عليه
الدلائل الظني لكانوا في معرض ان يكون اعتقادهم خطأ وحينئذ
لا تنذرهم الشريعة في ذلك اذ لا ضرورة تدعوهم اليه كما تدعوهم
الضرورة عند معارضة الدليل القاطع على ان اتباع الادلة الظنية
وترك الظواهر يوجب اخنباطا واختلاطا في الاعتقاد لا يحد فان
الظنون كثيرة كل يظن ظنا ويخمن تخمينا والاعتقاد يعتمد فيه
اليقين فكان من الصواب ان يتمسك اتباع محمد عليه السلام
بظواهر نصوص شريعتهم اليقينية الورود ولا يتحولون عنها الى
خلافها لمجرد الظنون والله الهادي

وقد آن ان ابين لكم ان ادلتكم التي ذكرتموها في كتبكم على النشو
وتوجيهاتكم له كل ذلك ظني لا يضطر اتباع محمد عليه السلام الى

السلام لا يسوغ لهم ترك اعتقاد معنى النصوص المتمينة للمعنى ولكن
النصوص التي هي ظاهرة المعنى ، دامت تتمثل معنى غير ظاهر
وان كان بعيدا في ظنية الدلالة على المعنى الظاهر وان كانت
يقينية الوجود فقد تساوت في الدلالة مع ما يقوم عندها من الادلة
الظنية فما الحامل لهم على ترجيح تلك الظواهر على ادلتنا فاقول في
الجواب ان النصوص الظاهرة المعنى وان كانت ظنية الدلالة على
المعنى الظاهر منها في حد ذاتها اذ يحتمل ان يراد منها المعنى البعيد
غير الظاهر ولكن الاصل في الخطاب ارادة المعنى الظاهر دون
خلافه الا لداع يدعو اليه فارادة المعنى البعيد من غير داع يكون
خللا في الافادة والاستفادة ومخروجا عن الاصل وفي ذلك من
المفاسد ما لا يخفى فلذلك اجمع اتباع محمد عليه السلام على اعتقاد
المعنى الظاهر وعدم الالتفات الى المعنى غير المتبادر الا لداع يدعو
اليه وهو معارضة الدليل العقلي القاطع ويكون ذلك الداعي كالقرينة
على ارادة المعنى غير المتبادر من اللفظ ويصير هذا المعنى بسبب
ذلك الداعي هو الظاهر وهكذا كفوا من جانب شريعتهم ان
يعتمدوا المعنى الظاهر ولا يلتفتوا الى خلافه الا عند الداعي فلو
فرض انهم اعتقدوا الظاهر من اللفظ قبل ظهور الداعي الذي
يدعوهم للانصراف عنه يكونون قد اتوا بما كفوا به ولا اثم عليهم في

نوع آخر يحتاج الى تلك الاعضاء التي ظهرت اثارها فابتدأت
تظهر فيه لا آثار والخلاصة ان تلك الآثار اما آثار اعضاء كانت
قديمة واخذت تلاشي واما مبادي اعضاء سوف تكمل وعلى
كل فقد ثبت صحة التغير للانواع وانتقال نوع الى نوع آخر
وذلك يدلنا على صحة النشو والارتقاء والافهام هذه الآثار وما استندتم
عليه بالاستدلال على النشو والارتقاء انكم وجدتم في اكتشافاتكم
الجيولوجية ان الاسبق في طبقات الارض هو ادنى النبات وادنى
الحيوان ثم بعده الارقي فالارقي حتى كان ارقي الجميع هو المأخوذ
في زمن وجوده وسكانه من طبقات الارض العليا والادنى قد
تلاشي بعد ما وجد الذي هو ارقي منه فلو كان مذهب الخلق هو
الصحيح لكان يوسف من كل نوع من الارقي والادنى في الازمنة
الجيولوجية المتقدمة والمتوسطة والمتأخرة وكان يشاهد ذلك في
الطبقات السفلى والوسطى والعلوية من الارض ولكن ذلك لم يكن
فلولا ان الانواع ترقية عن بعضها لبعض فاصل المبرجرات هي
الدنيا ثم اخذت تترقى حتى بلغت ما هي عليه الان وكان الارقي
يلاشي الادنى بتنازع البقاء لما كان الحال كما اكتشفنا ثم احلتم
ذلك الارتقاء وتحول الانواع لبعضها وملاشاة الادنى بالارقي على
اربعة نوايس الاول ناموس الوراثة اي ان الفرع يرث صفات

تاويل نصوص شريعتهم الظاهرة المعنى بان وجود الدوام بطريق
 الخلق ولا اريد ان تصدى لما خرتكم في ابطال ذلك و ارد عليكم
 في كل ما قررتموه في اثبات تلك الدعوة لان ذلك يحمل كلاما
 كثيرا نخرج به عن موضوع بحثنا الذي نحن بصدده ومن حقه
 افراد كتاب لذلك اعاني الله على جمعه ولكن اريد أن ابين لكم ان
 معتمد ادلتكم على المنشو وترجيهم له لم يتجاوز الشن والتخمين وبذلك
 كفاية لما هو غرضنا انقول ان معظم ما استندتم عليه في الاستدلال
 على نشو الانواع من اصل واحد انكم ساعدتم الاعتناء الاثرية
 في بعض الحيوانات لا في كلها ولا في غالبها وهي اثار اعضاء توجد
 في الحيوان كاثار ارجل مثلا غير كاملة بل الذي يظهر منها مبدا
 تكونها فقلتم انه لو كان كل نوع مخلوقا مستقلا كما هو مذهب
 الخلق لما كان لهذه الاثار فائدة لان مذهب الخلق يقتضي ان
 يكون في كل نوع اعضاءه اللازمة له ذات الفائدة لا اقل
 ولا اكثر وهذه الاعضاء الاثرية لا فائدة لها الآن فيظهر
 انها اثار اعضاء في نوع قديم وقد كانت لازمة له ثم لما طرأ
 على هذا النوع تغيرات تقتضي استغناء عنها اخذت نللاشي
 حتى لم يبق الآن الا اثرها او ان هذا النوع كان خاليا عن
 تلك الاعضاء فطرأت عليه تغيرات تؤهلها لان ينقلب الى

ذلك كله وصاف ذلك الى ما هي عليه الآن واسلموا راسد را
رايتم الانسان يشبه التره ويقاربه في صرته وبعض اعماله قد
لا مانع ان يكونا متقنا من اصل واحد وبذلك النواميس نرى
الانسان عنا حتى وصل الى ما وصل اليه هذا وفي رايت بعض
اخصائكم في مذهبكم هذا قد حاولوا ابطال مسندناكم بتطريالات
نورت السامة بلا نتيجة كافية وانتم تروغون منهم وتشهدون الادلة
لا ثبات مذهبكم وطالت في ذلك بينكم المناظرة والفمت فيها كتب
ورسائل بنطويل من دون طائل ولست متصديا الان لما تصدق
اليه اولئك الانضمام ولكن اريد ان ابين لكم ان دلتنا دون علينا
في الاستدلال على الارتقاء والنشوا امور ضمنية لا يعتمد عليها سيرة
الاعتقاد عند اتباع محمد عليه السلام ولا تعارض ظواهر نصوص
شريعتهم فتضطرهم الى تاويلها اذ لا يضطرهم الى ذلك الا معارضة
اليقين كما تقدمنا

فاقول اعلموا ان الدليل متى طرأ عليه الاحتمال ولو كان احتمالا
بعيدا سقط به الاستدلال اعني الاستدلال على اليقين وهذا
حكم لا ينكر عند كل العقلاء ولا اخال انكم تنكرونه اذا نقرر ذلك
فاعلموا ان استدلالكم بالاعضاء الاثرية على النشو بانها تدل على
تغير الانواع فتوافق مذهب النشو ولا توافق مذهب الخلق هو

الاصول الثاني ناموس التباينات اي ان كل فرع من افرعه صفات
كانت في ادمه لا بد ان يباينه في صفاته اخرى الثالث ناموس
تنازع البقاء اي ان الانواع تنازع بعضها في الابق الى اسباب
الموت ثم يراعيها كوارب خارجية كالخمر والقرص والكميف
بغلب القوي او بالكوارث ويبقى القوي المتقرب الرابع ناموس
الانتقاء الطبيعي اي ان القوي والانسب من الباقي والضعيف
وغير الانسب والمثلاشي فتنتج عن ذلك الانتخاب الطبيعية للانواع
الحاضرة وتقررون النشوء والارتقاء على وجهه انفسه هكذا
نقولون ان اول موجود من الاجسام الخيرية هو الكون الاول
البرتبلاسم نكرن من اجتماع بعض العناصر بسبب حركة اجزاء
المادة ثم اخذ ذلك المكون في التوالد فصارت فيه ثمة صفات
منه وتباينه في صفات اخرى وهكذا جرت الفروع مع الاصول
ويحدث الترقى بسبب ذلك الى ان بلغت رتبة ادنى الحيوان
والنبات ودام الحال على ذلك فنشأ من ارض الفروع لصفات
الاصول ومباينتها لها في صفات اخرى على كروا السنين وكثرة
التباينات الموروثة ان صار الحال الى تنوع الانواع واشتقاق بعضها
من بعض ونشأ من تنازع البقاء هلاك الضعيف وبقاء القوي
ونتيجة ذلك على طول الزمان حصول الانتخاب الطبيعي ومن

فصارت تحذره وتسلك في اوكار الارض وتنسل في التراب وتهمل استعمال ارجلها لاستغنائها عنها فعلى طول الزمان غير الله خلقها بذلك السبب العادي واخذت تتلاشى ارجلها بخلق الله تعالى ويتنقل ذلك التغير الى فروعها ويورث ذلك التلاشي حتى بلغت الى ماهي عليه الآن ولم يبق الا اثار تلك الارجل (هنا مجال لما ورد في بعض الآثار الاحادية عن ابن عباس وابن وهب وغيرهما من المفسرين ان الحية كانت من حيوانات الجنة فتوسط لا بليس بدخولها ليوسوس لآدم عليه السلام فاهبطها الله تعالى الى الارض ومسح صورتها وقد كانت حسنة الصورة ذات قوائم اربع نقله في كنز الاسرار) وهكذا يقال في بقية ما شوهد فيه الاعضاء الاثرية واما بقية الانواع وهي الاكثر فنقول انها لم يحصل لها ادنى تغير بل هي كما خلقت فعلى هذا التقرير يكون حكمكم على جميع الانواع بالتغير وباستنتاج النشو منه حكما مبنيا على الظن الذي نتج معكم من الاستقراء الناقص الذي لا يفيد اليقين الاترون انه لو فرض ان اناسا كانوا يسكنون البراري البعيدة عن البحار والانهار ولم يشاهدوا الاحوانات البر التي لا تعيش في الماء وحكموا بما استقروه من تلك الحيوانات بان الحيوان لا يعيش في الماء يكون استقراؤهم ناقصا وحكمهم خطأ واذا وردوا شطوط

استدلال لا نتيجة له الا الظن وايس من اليقين في شي انطروء
الاحتمال فيه اذ لقائل ان بقول ما المانع ان تلك الاعضاء الاثرية
لها فائدة وفيها حكمة قد خفيت عليكم كما خفي عليكم فوائد اشيا
كثيرة توجد في اجسام النباتات والحيوانات كما يظهر من مراجعة
كتب الفاثولوجية مثلاً هذه المادة الملونة في جسد الحيوان
مجهولة الفائدة في اكثر اجزاء الجسد الا في المقلة فالحكمة منها في
المقلة امتصاص اشعة النور الزائدة وامثال ذلك كثير فانت لم تحيطوا
علماً بفائدة كل كائن حتى تجزموا بان تلك الاعضاء الاثرية
لا فائدة لها البتة سلمنا انها لا فائدة لها وانما تدل على تغير النوع
الذي هي فيه لكن نقول انها لم توجد الا في بعض الانواع ولم توجد
في كلها بل ولا في غالبها وعلى ذلك فما المانع من ان التغير قد يوجد
في بعض الانواع وهي التي وجدت فيها تلك الاعضاء فيتحول
نوع الى نوع آخر باسباب وضعها الله لذلك واما باقي الانواع التي
لم توجد فيها تلك الاعضاء فقد خلقت مستقلة ولم يعار عليها ذلك
التغير فلم يثبت مذهب النشو الذي قلتم بعمومه في كل الانواع
مثلاً يمكن ان يكون قد حصل تغير في نوع من الحيات التي
وجدتم فيها الاعضاء الاثرية فكانت اولاً مثل الحردون ذات ارجل
ثم لما استشعر الانسان او غيره من الحيوان باذيتها تسلط عليها بالقتل

ما قبلها بمثل تلك الاسباب فبقيت احافيرها واثارها في طبقات
الارض واذا كان هذا الاحتمال قائما فإين اليقين في استدلالكم على
الترقى والنشوء فإين اظهرته اكتشافاتكم الجيولوجية وبهذا الاحتمال
لا تتخاف تلك الاكتشافات مذهب الخلق ونظير وجود نباتات
وحوانات تلك الادوار الجيولوجية مستقلة غير ناشئة عن بعضها بل
كان وجود كل رتبة منها لمناسبة دورها الزماني ما نشاهد كل
عام في تولد كثير من النباتات والحيوانات عند انقضاء فصل
الشتاء وقدم الربيع والصيف فان اول ما ينبت عند ذلك
النبات الذي مثل الطحالب والاعشاب ثم يتدرج الامر الى الارقى
فالارقي من النبات كلما تزايد الحمر واهل جبر اول ما يتولد او تنفج
عنه بيوضه الحيوان الذي مثل البكتوريا والحيوانات المتولدة في
النفوة والبراغيث والذباب ثم يتدرج الامر كذلك الى الارقى
فالارقى حتى يصل الدور الى بروز النباتات والحيوانات العليا
وليس شي من تلك الانواع ناشئا من نوع اخر ومتولدا عنه ونرى
الانواع التي تنشأ اولاني اول تلك المدة كلما تقدم زمن الحمر
يهلك كثير منها لاسباب بكونية من نحو تاثير الحريق او سطرة
الانواع التي توجد بعدها ارقى منها ونحو ذلك وعند انتهاء مدة
الصيف لا يبقى غالبا الا الانواع العليا التي هي منتخبات جميع ما

البهار والانهار وشاهدوا حيواناتها ظاهر لهم خطوطهم في حكمهم السابق
هذا ثم ان مشاهدتكم في اكتشافاتكم الحيوانية ان الاربع سبغ
طبقات الارض هو ادى النبات وادنى الحيوان ثم بعده الارق
فالارقي حتى كان ارقى الجميع هو المتاحر في زمن وجوده، وبكانه
من طبقات الارض وانه قد تلاشى الادنى فالادنى الى آخر ما
نقدم من تقريركم واستدلالكم بذلك على الترقى والنشوء وان ذلك
لا يوافق مذهب الخلق فاقول دلالة هذا الحال في الاكتشافات
بعد تسليمه على الترقى والنشوء مضافونة ايضا اذ يقال ما النشوء من
ان اول ما وجد في طبقات الارض ادنى النبات وادنى الحيوان
ثم اوجد الله تعالى ما هو ارق منها مستقلا كل نوع منه ليس ناشئا
عن نوع من انواع ذلك الادنى ثم اباد الادنى لاسباب كونية من
نحوان الدور الزماني لم يبق مناسبا له وانما يناسب ما وجد بعده
او ان الارقي تغلب عليه او غير ذلك من الاسباب ثم بعد دور
آخر اوجد ما هو ارق من الثاني مستقلا كل نوع منه ايضا غير
ناشي عما قبله ثم اباد الثاني لاسباب اخرى كونية كما تقدم ثم بعد
دور آخر اوجد ما هو ارق من الثالث مستقلا كل نوع منه ايضا
ثم اباد الثالث وهكذا الحال حتى وصل الدور الى انواع النبات
والحيوان الموجودة الآن مستقلة انواعها غير ناشئة عما قبلها وقد اباد

الاصول ونسازع الانواع البقاء فيبقى القوي ويهلك الضعيف
مع ان كل نوع منها مستقل ليس ناشئا عن سواه من الانواع وام
ناموس التباينات وهو ان كل فرع مع ارضه صفات اصله لاند ان
يباينه في صفات اخرى فهذا الماموس قد نازعكم فيه اخصامكم
بان التباينات التي تحدث في الفروع هي عرضية ليست جوهرية
حتى نوجب تغير النوع وانقله الى نوع آخر وانتم قلتم انها على
مرور الملايين من الزمان ونكرر تلك التباينات وتابعها تصير
جوهريّة وتوجب تغير النوع وتحوله الى نوع آخر وخضتم معهم بهذا
المبحث وبنيت المباني الشاهقة تطويل بدون طائل واقول ان
ناموس التباينات اي ان المرع يباين اصله في صفات ليست فيه
هو مشاهد في النبات والحيوان واقول ان الله تعالى قد جعله في
المخلوقات لاجل التمايز اذ لو كانت افراد الانواع على صورة واحدة
في كل نوع لحصل من ذلك اشتباه بينها وشاعنه اختلال في
نظام العالم لا تدري نهايته فكان الرجل لا يعلم ابنه ولا زوجته ولا
ها يعلمانه ولا يعلم فرسه وفي ذلك من فساد المعاملات وضياع
الحقوق ما لا يخفى وليس هذا الماموس خاصا في النبات والحيوان ولا
في الفروع مع الاصول بل هو عام في كل الموجودات فلا ترى شيئا
يشابه شيئا اخر تمام المشابهة سواء كان فرعه ام لا حتى في صنائع

تولد في تلك المدة والتي هلكت تبقى لها بقايا في الارض كبقايا
الاحافير فهذا الحال السنوي يكون حاكيا ومثالا للحالة الجيولوجية
التي اطعمتكم عليها اكتشافاتكم من ان اول ما وجد الادنى ثم الارقي
فالارقي حتي وصل الحال الى الانواع الحاضرة وهلك ما قبلها فقد
سقط استدلالكم باكتشافاتكم على النشو كما هو ظاهر بالنصف ثم
النواميس الاربعة التي احلتم الارثقاء والنشو عليها ليست هي
ادلة تقوم عليها بل هي لكم بمنزلة واسطة توجيه كيفية جريان
التلقي والنشوي عالم النبات والحيوان فاننا لاسلك معكم مسلك
اخصامكم الدين اخذوا في محاولة ابطال تلك النواميس واخذتم في
محاولة اثباتها ولكني ابين لكم منزلتها من الثبوت ومقدار ما ينتج
عنها متى ثبتت فاقول اما ارث الفروع لصفات الاصول فهذا امر
مشاهد لا ينكره اتباع محمد عليه السلام ويقولون انه جائز الحصول
بخلق الله تعالى سواء كان لاسباب عادية ام لا وكذلك تنازع
البقاء لامانع من حصوله وانه ينتج عنه ان بعض الانواع تبقى
وبعضها تهلك والمرجع في ذلك الى الله تعالى ونحن الى الان لم
نزل شاهد هذا الناموس بين الخلق حتي في اصناف البشر ولكن
هذان الناموسان يصح ان يحصلوا مع النشو او مع الخلق فاي مانع
من كون الانواع وجدت مستقلة ومع ذلك ترث الفروع صفات

محدوداً بمقدار لا يخرج النوع الى نوع آخر وبذلك المقدار ثم
فائدة التمايز بين الافراد فيمكن ان الله تعالى قد جعل فروع الفرد
الاول من النوع تماينه في صفات وفروع الفروع تماين اصولها ايضا
وهكذا الى حد محدود من سلسلة النسب يجري في ملاين من
الافراد والصور الى درجة لا يخرج بها النوع الى نوع اخر ثم يكر
سجانه على الفروع فيعطىها صور اجدادها السابقة وهكذا حتى
يتم الدور الثاني لاستيفاء الفروع صرر الجود ثم يسيد ذلك العمل
في الفروع التي تجيء بعد ذلك وهكذا حتى ينتضي هذا النوع
او ينتضي هذا العالم وربما يبرهن هذا الحال للاجيال الآتية بعده
اذ وصلت لايديهم صرر من الصور الشمسية لاهل هذا الزمان ثم
قابلوا بينها وبين فروعها التي تكون في ايامهم فيظهر لهم تكرار صور
الاجداد الظاهرة للنظر في فروعهم ثم نقول اذا تصورنا ما يحدث
من تكرار الصور والاشكال بسبب ادنى تغييرين الفروع واصولها
نجد ان الصور تتكاثر كثيرا في تلك الكيفية التي قررناها ولا تخرج
النوع ولا تحيله الى نوع آخر لانها محدودة كما فرضنا انظر والنوع
الانساني وما يوجد منه على وجه الارض من الملاين وما بين
افراده من التباين الواسع كما بين الزنجي والرومي هل اخرج ذلك
التباين صنفا منه عن النوع وادخله في نوع آخر كلا ولا تستغربوا

البشر فلا ترى كتابا يشابه كتابا آخر تمام المشابهة ولو حصل كامل
التحري من صانعها في اكمال المشابهة باختيار اوراقها وطبها لمطبعة
واحدة ولا ترى قدحا يشبه قدحا ولا حبة خردق تشابه حبة أخرى
تمام المشابهة ولو تحرى الصانع كامل الاسباب المفضية الى تمام
المشابهة بل لا بد من تباين هناك ولو كان خفيا جدا يظن عند
تدقيق النظر وما ذلك الا لطف من الله تعالى لاجل التمايز كما
تأملنا فالتباين في الموجودات هو ناموس وهبي من اللطائف سبحانه
وليس بطبيعي كما تقولون والا فان نظر فيه طبيعيا بين الفروع
والاصول فقد كان من حق الفرع ان يأتي طبق اصله ويرث جميع
سماته ولا يباينه في شيء الا عند عروض سبب موجب وان كان لها
اتفق من توحد الاسباب للمشابهة لانتم بين شيئين احدا لا يباين
الفرع واصله ولا يباين الفرعين المتحدين في جميع اسباب التكون
كمثل التوأمين اللذين يولدان في كيس واحد ومشيمة واحدة ثم
يتحوى في تربتهما توحيدها الاسباب التكوينية على غاية الدقة فلا
يد من التباين بينهما والتماثل اسباب وهمية للتباين حينئذ كما
نسبهم عن بعضكم ما هو الا تعسف ابرء وخارج عن دائرة الانصاف
اذا علمتم ذلك فنقول ما المانع من ان تباين الفروع للاصول الذي
اعتمدتم عليه في تغير النوع وتحوله الى غيره على طول الزمان يكون

ابتهكم في تقرير هذا الناموس واحالة تغير الانواع به على الملايين
من السنين والمخلص ان هذا الناموس وهو التباين غير المحدود
على زعمكم وان كان جائزا عقلا والتغير به جائز ايضا وكل داخل
تحت تصرف القدرة الالهية ولكن وقوع ذلك الناموس مظهر
غير يقيني فحصول نتيجته وهو تغير الانواع الى بعضها يكون مظهرنا
فاتباع محمد عليه السلام لا يعبؤون بهذا الناموس ولا يعتبرونه
منتجا للنشوفلا يضطرون الى تاويل ظواهر نصوص شريعتهم الدالة
على الخلق ووجود الانواع مستقلة بل يدومون على اعتقادهم بانها
وجدت بالخلق الا اذا فرض قيام دليل يقيني فاطع يدل على
خلافه (وهيات هيات) فحينئذ يجرون على القاعدة المتقدمة في
التاويل للتوفيق بين الدليل العقلي والنقلي واما ناموس الانتخاب
الطبيعي فهو عندهم بمنزلة نتيجة للنواميس الثلاثة المتقدمة فتواجه
عنها يكون مظهرنا وبعد تسليم حصوله يقال يمكن ان يكون هذا
مع وجود الانواع بطريق الخلق بل ان يكون قد وجد اولا الادنى
منها ثم وجد الارقي مستقلا غير ناشي عن الادنى فتنازع البقاء
مع الادنى واباده ثم وجد ارقى من الثاني مستقلا ونازعه واباده
وهم جرا الى ان وصل الحال الى الانواع الموجودة الآن بدون ان
يكون نوع ناشئا عن نوع افقد ظهور ان وجود الاحسن والانساب

رجمة الفروع الى صور الاجداد القديمة فاكم قد قلتم بمثل هذا
الناموس وهو ناموس (الانافيسم) اي الرجوع الى الجذ و يسميه
بعضكم بالدور الوراثي او الرجعة فقلتم ان الصفات قد تكمن في
اجيال ثم تظهر في الاولاد بعد ذلك كمثل ما اذا تزوج زبي برومية
فقد ناتي اولادها ايضا مثابا ثم بعد اجيل ربما يظهر في بعض نسابها
بعض اولادهم ما كان في جدهم الزنجي من الصفات والتكوين وكذلك
يجري هذا الناموس في العوائد والاخلاق والامراض والملخص ان
ما فرضناه من تحدد التباينات بين الفروع والاصول وتكرارها هو امر
جائز الوقوع لا ترفضه العقول وقد ورد في الشريعة المحمدية ما يشير
الى رجوع صور الاجداد في الفروع اذ قد نقل عن صاحب
الشريعة عليه الصلاة والسلام في تفسير قوله تعالى في القرآن
في خطاب الانسان (في اي صورة ما شاء ربك) ان النطفة اذا
استقرت في الرحم احضرها الله تعالى كل نسب بينها وبين آدم
وصورها في اي شبهه شاء (كذا في تفسير روح البيان) فمادام
الاحتمال قائما في ناموس التباينات في ان يكون محدودا في كل
نوع الى درجة لا تخرج النوع الى نوع اخر وتعاد تباينات الاصول
في الفروع وهم جرا فبلوغه الى درجة يصير بها التغير جوهر ياحتي
يحيل النوع الى نوع اخر هو امر مظنون فلا يعتمد عليه فقد سقطت

اتباع محمد عليه السلام يرجحون عليه القول بالخلق واستقلال
الانواع ويجزمون به لظواهر نصوص شريعتهم وانتم لاداعي لكم الى
ترجيح النشو والجزم به بعد ما اظهرت لكم منزلته من الثبوت هذا
وبعد ما تقدم اذا لم يثبت النشو فلا يبنى عليه اشتقاق الانسان
والقرد من اصل واحد كما تزعمون وقولكم انه بمقتضى مشابهته للقرد
لا يتمتع ان يكون قد اشتق هو وياه من اصل واحد شبهة في غاية
السهو لان المشابهة الصورية لا توجب هذا الامر ولا تقتضيه كما
هو ظاهر وان قلتم نعم هي لا توجبه ولكن لا اقل من انها تحدث
الظن به قالت ان اتباع محمد عليه السلام لا يعتمدون الظن في
باب الاعتقاد ولا يعتبرونه معارضا لظواهر نصوص شريعتهم على
ان تلك المشابهة يعارضها امر يدفع ما حدثته من الظن وهو اننا نرى
الانسان في اول ولادته في غاية من الضعف عقلا وجسدا لا يقدر
على مشي ولا جلوس بنفسه ولا ادنى حركة جسدية تكون منتظمة
وهو في غاية البلادة والبله لا يدري ما هو محيط به ولا يعرف الارض
من السماء ولا النار من الماء فلا يتجنب مؤذيا ولا يختار نافعا حتى
لا يدري كيف ياخذ ثدي امه فتعالجه الايام حتى يهتدي اليه ثم
بعد كل ذلك الضعف وجميع تلك البلادة نراه قد اخذ يترقى في
القوة والادراك حتى يبلغ درجة فيها لم تكن منتظرة منه فيما

الآن ليس لازما خاصا للنشوبل يمكن ان يكون مع الخلق
واستقلال الانواع فمصوله لايدل على النشوبل والمنخص انه يمكن
تقرير هذه النواميس الاربعة مع القول بالخلق واستقلال الانواع
بان يقال يمكن ان الله تعالى خلق اول الانواع الدنيا ثم خلق انواعا
ارقي منها مستقلة ليست ناشئة عنها ثم اباد الاولى باسباب كونية
وتنازع البقاء مع الثانية ثم وثم حتى بلغ الحال الى هذه الانواع
الموجودة الآن وهي احسن وانسب من جميع ما مر من الانواع
فهذه الحال تضمنت ناموس التنارع وبقاء الاحسن والانسب ومع
ذلك ايضا قد اجري سبحانه ارث الفروع لصفات الاصول ومباينة
الفروع للاصول في صفات اخرى ولكن ذلك التباين الى حد
محدود بحيث لايجول النوع الى نوع اخر وحكمته التميز كما قلنا
وهذه الحال قد تضمنت الناموسين الباقيين وهما الارث والتباين
المشاهدان مع ان الانواع قد وجدت بالخلق والاستقلال عن
بعضها واكتشافاتكم الجيولوجية لا تنافي شيئا من هذا التوجيه فهل
عندكم دليل على امتناعه كلا ثم كلا وبعد جميع ما تقدم لا يكون
النشوراجما على الخلق في نظر العقل بل هما على حد سواء فكل
منها محتمل جائز داخل تحت تصرف القدرة الالهية وبهذا نبين
ان النشوا ليس مضمونا ايضا في نظر العقل بل هو مشكوك ولكن

يكون في تلك الحالة التي ذكرناها فيه فلا يكون عند
القرود الذي ترقى هو عنه اذ يقال ما السبب في ذلك
في القردة والادراك في طفل الانسان مع ان شريكه في
من اصل واحد الذي ترقى هو عنه نراه اكمل منه فيها
انه ترقى عن شريكه في حسن الصورة وانشط عنه في
دراك الاسباب اوجبت ذلك قلنا في الذي اكمل له عند
فيهما على القرود بكثير الحق ان هذا مما يوهن كل الوهن
تأق الانسان والقرود من اصل واحد اذا لم يقل انه
تأق اياها الا الذين بعين الانصاف ظهر لكم ان المتابعة
بين الانسان والقرود لا تقاوم هذا الفرق العظيم الذي
كم بينهما هداانا الله تعالى واياكم لما فيه الصواب فهذا ما
ان ايراده اياكم وهو كاف في بيان ان دلائلكم ومتمداتكم
بوظنمية لا تعارض نصوص الشريعة المحمدية وقد رايت
قد خاصوا معكم في جملة الاحاجة لنا فيها وانكروا عليكم
ع وقسمتم تبرهنونه حتى بتغيرها الصناعي وانكروا وجود
ن نوع ونوع آخر تزعمون انه نشأ عنه نقلتم ان الحلقات
في البعض ومنيتم انفسكم بانها سوف توجد الاكتشافات
في الباقي وكل ذلك خبر يحتمل الصدق والكذب فمن

لو قيس على بقية الحيوانات التي تكون عند ولادتها اقوى منه حالاً
جسداً وادراكاً وهذه الحالة فيه من اعجاب اعمال الخالق سبحانه وتعالى
ودليل ساطع على عظمة قدرته في ترقية اصعب حيوان وابلاءه الى
درجة لم يلحقه فيها لاحق فيغدو قويا جباراً يتمتع اصخوراً ويسيد
المباني المائلة عدان كان في غاية الضعف والعجز ويصبح عالماً
مدققاً وفياسوفاً محققاً بعد ما كان مغموساً في تلك البلاد الصماء
ويتسلط بقوته وادراكه ويتهرر حيوانات البحار ووحوش القفار
ومخلقات الاطيار ويضبط نظارات الشمس والاقمار وهو اما مقرر
بخالقه الواحد القهار واما منكره اشد الانكار واما القرد فهو مثل
غالب الحيوانات يولد على نوع من القوة تؤهله للحركة الكافية
حينئذ في مساعدة امه البهيمة على تربيته وعنده من الادراك
مقدار ليس عند طفل الانسان منه اترفيه تدي الى غذائه المهدله
فيلتم تدي امه بدون تلك المعالجة التي تعالجها ام الانسان ويجنب
المؤذي ويختار النافع وفي اقرب مدة لا يتاهل فيها طفل الانسان
للجلوس على اليثيه يقوى هو على السعي في جلب رزقه ويتم ادراكه
لاعمال حياته بمقدار يجعله بمنزلة الكبير من بني نوعه وهو لم يزل
(قشة) اي جرواً صغيراً فستان ما بينه وبين الانسان فلو كان
الانسان مشتقاً هو والقرد من اصل واحد ومتريقاً عنه لكان من

نماح من ان تكون الحياة هي هذا الظاهر وان اتباع
سلام يقوون حدوثها في الحيوان بخلق الله تعالى
بانها حدثت بحركة اجزاء المادة التي زعمونها بلا
وان كان من الجائز ان تكون تلك الحركة
بمحض خلق الله تعالى وتسبب عنها ذلك الظاهر
كعاداته تعالى في انتاج المسببات عن الاسباب
ختلف فيه اتباع محمد عليه السلام فبعضهم اختار
حقيقته لانه قال هو من المفيبات التي لم يشرحها
لي والادب الكف عن الخوض فيه وعلى هذا فهمنا
بما لا ينافي شيئا من نصوص الشريعة المحمدية فاتباع
هم يقولون لكم ان تفسيركم محتمل الصحة لامانع
سواب فقولكم انه ظاهر من ظواهر تفاعل اجزاء
يكون صوابا ولكن ذلك الظاهر حدث بخلق الله
من انه حدث بمحض تلك الحركة وبعضهم خاض
وافوال جلهم متطابقة على كونه عرضا وجلها انه
اي ملكة تدرك بها العلوم النظرية وقول بعضهم
يدي في بعض الاثار الاحادية (كما في ادب الدين
د انه نور معنوي فلا يخالف انه من جنس العلوم

منارات الجيولوجيين في اكتشافاتهم وتاهد تلك الحلقات فسبب ان
العلم بحقيقة الامر على انه لو ثبت فلا يزال الاحتمال - اذ لا في
انها انواع مستقلة كما قدمنا فثبتت اذ تمكم مطبوعة فبالاختصار
لا داعي لنا الى الخوض معكم فيما خاضت فيه اخوانكم ويكفي ما
قررناه لاعتماد ظواهر النصوص الشرعية وارادنا الخوض معكم
في ذلك لاريناكم قيمة تلك الادلة التي اعتمدتموها واظهرنا لكم ان
اساسها الوهم واركانها الفروض وان وفق الله تعالى كتبنا في
ذلك الموضوع ما يشفي الغليل

هذا ثم قولكم ان الحياة وعقل الانسان ما هما الا اظهر من ظواهر تفاعل
اجزاء المادة المتحركة وعناصرها الممتزجة وان يكن اصل المادة خاليا عن
الحياة والادراك وان عقل الانسان لا يخالف عقول بقية الحيوانات
الا بالكم ولا يخالفها في الذات والحقيقة فجميع ذلك يمكن انطباقه على ما
في الشريعة الاسلامية اما الحياة فقد عرفها اتباع محمد عليه السلام
بانها صفة وجودية زائدة على نفس الذات مغايرة للعلم والقدرة
مصححة لاتصاف الذات بهما (كذا في روح البيان ومثله في
الرازي) فهم اذا عرض عليهم كلامكم هذا في الحياة من انها ظواهر
من ظواهر تفاعل اجزاء المادة الى اخره يقولون ان الحياة عندنا
صفة عرضية لا مادة فهذا الظاهر الذي تقولون بانه الحياة

هذا يقولون لا مانع ان يكون ادراك الحيوانات الذي اعطيته لتدبير
معيشتها وعقل الانسان هما من مقولة واحدة هي عرض من
الاعراض يحصل بخلق الله تعالى ولكنه قد زاد حتى بلغ في
الانسان درجة تؤهله لاستنباط العلوم والتمييز بين الاخلاق
الحميدة وغيرها والاستحصال على بقية ما يتميز به الانسان عن
الحيوان وهذه الدرجة هي التي تجعله املا للتكليف الشرعي وسميت
عقلا لانها تعقله عن ارتكاب خلاف الصواب فالقول بان العقل
الانساني لا يخالف ادراك الحيوانات الا بالكم لا ينافي الدين
الاسلامي وهو قابل للانطباق عليه وعلى هذا فجميع ما يرد
في الشريعة من تعظييات عقل الانسان من نحو انه نور ومدار
التكليف وغير ذلك فانما هي تعظييات لتلك الدرجة السامية من
الادراك لا اشئ مغاير لادراك الحيوانات في اصل الحقيقة
والله اعلم

واما انكاركم لبقية المسائل التي وجهتموها في الشريعة المحمدية
لادليل عليها في علومكم او انها مرفوضة فيها فقد ورد لنا معكم من
المباحث ما قد انجز الكلام في بعضها وانا انبه على ذلك فيما سياتي
والباقي منها سأبين لكم تحقيق الكلام فيه بعون الله تعالى واريكم
انه لا يوجد منه ما ترفضه العقول بل كل منطبق على قواعد العقل

ومنهم من قال انه جوهر وقدره هذا القول (كذا بوخند من عبد
السلام وحاشية الامير عليه) هذا كله في العقل الغريزي اما العقل
المكتسب الذي هو نتيجة العقل الغريزي فهو نهاية المعرفة وصحة
السياسة واصابة الفكرة (كذا في ادب الدين الماوردي) فعلى هذا
فمن الواضح انه لا منافاة بين قول جل من حاضوا في تفسير العقل
الغريزي وبين قواكم اذ ان الترابين متفقان على انه عرض فاذا قيل
لاتباع محمد عليه السلام عند جريم على هذا القول ان ذلك العرض
هو ظاهر من ظواهر تفاعل اجزاء المادة فلا مانع بينهم ان يقولوا
يمكن ان يكون هو هو وذلك الظاهر هو الذي يحصل به الادراك
للعالم لكن وجوده ووجود الادراك به بمحض خلق الله تعالى فلا
ينافي ذلك عقائدنا وانتم حينئذ ما بينكم وبينهم الا ان تقولون ان
ذلك الظاهر حدث بخلق الله تعالى واما قولكم ان عقل الانسان
لا يخالف عقول الحيوانات الا بالكم ولا يخالفها في الذات والحقيقة
فهو ايضا لا يصادم شيئا من نصوص الشريعة المحمدية المعتمدة في
الاعتقاد اذ غاية ما تفيد تلك النصوص ان الانسان قد خص
بالعقل عن سائر الحيوانات وبه كلف بالشرائع دونها واما كونه
مغايرا لادراكها في الذات والحقيقة ام لا فلم يرد في تلك النصوص
ما هو تصريح بشي منها فاتباع محمد عليه السلام اذا سئلوا عن

في المباحث التي بسطتها لكم ما فيه الكفاية في الكلام عليها لان
منها ما اقمتم لكم برهانا على تحققة وثبوتة وذلك كحدوث المادة
ووجود الاله سبحانه واتصافه بصفاته ومنها ما وفقت بينه وبين
ما يعارضه من علومكم وذكرت لذلك توجيهها موافقا او هديتكم الى
الطريق الذي يسلكه لاتصادمون الدين الاسلامي مصادمة توجب
رفض اعتقاده والذي لم اصرح به من ذلك فقد يؤخذ من
المباحث المتقدمة بادنى تأمل ويوجد بسط الكلام عليه في كثير
من الكتب الاسلامية فليرجع اليه من يريد

واما ان الله تعالى خالق سبع سموات فوقنا وخلق جسما كبيرا يسمى
كرسيا فوق تلك السموات وجسما اكبر منه فوقه يسمى عرشا وان
بيننا وبين تلك الاجسام مسافات عظيمة وانه خالق جسما كبيرا
يسمى لوحا وجسما اخر يسمى قلما لا ثبات ما يكون وتسطيعه لا عن
سحابة الى ذلك وانه يجري نعيم الانسان في دار خلقها تسمى الجنة
وعذابه في دار تسمى جهنم يدخلها البشر بعد خراب عالم الارض
والسموات وبعثهم بعد الموت فاقول انتم واتباع محمد عليه السلام
تقولون بالخلاء الممتد وهو البعد الشاسع الذي تتيه الافكار في
سعته ثم انتم تقولون ان الشمس والكواكب قائمة في الفراغ الشاسع
بناموس الجاذبية وفي اقوال بعض اتباع محمد عليه السلام ما

السليم فاستمعوا ما اقول اما ان مادة العالم حدثت بعد ان كانت
معدومة وان الذي اوجدها بعد العدم وكون منها انواع الكائنات
على هذا النظام هو الاله وانه قادر على ملاساتها واعدادها من
الوجود كما اوجدها بعد العدم وان الله تعالى خلق الانسان نوعا
مستقلا عن بقية الحيوانات وخلق انثاه واسكنهما في دار تسمى الجنة
ثم اهبطهما الى الارض لمخالفتها ما نهاهما عنه وان جميع ما يحدث
في هذا العالم فهو بقضاء الله تعالى وتقديره اي انه يعلمه ويريد
وبهرزه الى الوجود بقدرته وان جميع ما يقضيه فهو بمخلقه يوجد
ويكون لا خالق سواه وانه وان يكن قد ربطت المسببات بالاسباب
وجعل الاولى تنشا عن الثانية فهو الخالق للثنتين يخلق السبب
ويعقبه بخالق المسبب وجميع الاشياء انما يوجد تاثيرها المشاهد لنا
بخلقه وایجادہ ولا شيء يؤثر بطبعه او بقوة او دعت فيه وانه سبحانه
موجود قديم دائم يستحيل عليه العدم واحد احد في ذاته وصفاته
غني عن كل ما سواه مفتقر اليه جميع ما عداه لا يشبه شيئا من جميع
الموجودات ولا يشبه شي منها يريد انتم الارادة عالم اكمل العلم يعلم
ما كان يكون وما هو كائن لا يعزب عن علمه شيء قادر على كل شيء
من الجائز العقلي مهما كان عظيما جسيما حي متصف بصفات الكمال
التي تليق به منزله عن صفات النقصان فهذه المسائل قد تقدم

قائم انما لم نرها بالنظارات المكبرة قلت
 تصلح للرؤية بها ويحتمل انكم رايتوه
 كب القائمة في الفراغ وان قائم سامنا ان
 ولكن ما الدليل على ان ذلك حاصل
 ع محمد عليه السلام على القول به قلت
 دليلهم عليه نصوص شريعتهم الصريحة
 وهي نصوص واردة ورودا قطعيا عن
 صادق في جميع ما يخبر به لانه معصوم
 ، من عند الله تعالى بالبراهين القاطعة
 ن قائم ولم خلق الله تعالى هذه الاجسام
 والارض وبقية العوالم التي تشاهدونها
 ، وهو فاعل مختار لا يسئل عما يفعل وقد
 ن على قصور العقول عن الاحاطة
 سبحانه فارجعوا اليه وقد ذكر اتباع محمد
 ! لخلق تلك الاجسام يطول بنا الشرح
 بتيمم اذا شئتم

جساما نورانية تسمى الملائكة قادرة على
 ت التي بين السموات والارض في مدة

يوافق قولكم هذا في ان الشمس والكواكب ليست مركوزة في
السماء بل هي قائمة في الفراغ وفلكها هو مدارها فيه كما تقدم فما
المانع من ان يكون وراء تلك الكواكب في ذلك البعد الشاسع قد
خلق الله تعالى تلك الاجسام المذكورة وهي السموات السبع (وكونها
غير حرثية يجري على قول بعض اتباع محمد كما تقدم وهو ابو بكر
ابن العربي) والعرش والكرسي واللوحي والقلم والجنة وجهنم واقامها
هناك بقدرته سبحانه سواء اقامها بناموس من النواميس التي
يضمها في نظام مخلوقاته ام بغير ناموس اذ هو قادر على ذلك حسب
اعتقاد اتباع محمد عليه السلام من ان النواميس اسباب عادية
كما اقام الشمس والكواكب في الفراغ التي هي فيه ثم الجميع بعيد
عنا بمسافات شاسعة كما بينها مسافات كذلك وما ادركاه من عظمة
ذلك الاله وعظمة قدرته في مصنوعاته التي نشاهدها لا يبعد عنده
شيء من ذلك عليه فكل ذلك جائز ممكن لا يحيله العقل وقدرة الاله
صالحة تتعلقها بيجاده وعدمه. ولكم الى ادراكه بجواسمكم او بوسائط
اخرى لا يقتضي عدمه ومن تقرير هذا المقام يظهر انه لا مانع ايضا
من وجود سبع ارضين كما ورد في بعض نصوص الشريعة المحمدية
وتكون الارضون الستة قائمة في الفراغ الذي فيه ارضنا وسائر
الكواكب ولا مانع من اشتغالها على عوالم كما تظنون انتم في اشتغال

وتكويتها على الصورة التي يريدونها ثم يلبسونها كما يلبس احدنا
ثوبه فيظهرون للابصار تلك الصورة وفي الاعمال الكيماوية التي
اقدّر الله البشر عليها من تحويلات الاجسام الى بعضها كتحويل
الكشيف لطيفا وبالعكس ما يقرب فهم ما قرناه الى العقول وحيث
ان تشكل تلك الاجسام كيف ما كان مسند الى عظمة قدرة
الله تعالى الذي تدهش اعماله الافكار فيما اعطاه للحيوان والنبات
من الخواص فلا غرابة فيه اصلا

واما انها تعمل اعمالا تعجز عنها القوى البشرية مع انها اجسام لطيفة
فبعد النظر الى اعمال الرياح التي تقلع الاشجار العظيمة واعمال
قوة الكهرباء التي تجر الاثقال التي تعجز عنها الوف الرجال فلا
غرابة في اعمال الملائكة والجن لاسيما ان الذي يقدرهم على ذلك
هو الله تعالى الذي لا يعد ذلك بالنسبة الى عظمة قدرته شيئا
صعبا واذا نظرنا الى ان بعض الناس يكسر بقوة ذراعه الحديد وما
هي قوة ذراعه الا عمل اعصابه التي تنتهي اخيرا الى نخة اللطيف
الرخيف الذي هو مبدأ الحركة كما تقولون وهو لا يحتمل ادنى
مصادمة من جسم غريب بل صعود نقطة دم زائدة على القدر
اللازم اليه قد تعدمه وتعدم صاحبه الحياة ظهر لنا ان الله تعالى
قادر على اعطاء اللطيف قوة لا توجد في الصاب الكشيف سبحانه

قصيرة جدا وانها تمر امامنا ولا نراها وانها تفعل افعالا تعجز عنها
القوى البشرية وان السموات مملوءة بها كما انه اوجد اجساما
اخرى تشابه الملائكة المذكورين في بعض خواصهم من نحو
الاقتدار على التشكل والاحتجاب عن الابصار وقدرتها على افعال
عظيمة ولكنها تختلفهم في انها ليست نورانية مثلهم الى اخر ما مر
وتسمى هذه الاجسام جنا فاقول ما المانع ان الله تعالى خلق اجساما
بتلك الخواص تسمى ملائكة واجساما اخرى نظيرها فيما تقدم
تسمى جنا ويمكن ان تكون مادتها كمادة الاثير الذي يقولون بانه
مالم يالكون ولم نروه او كمادة الهواء كونها الله تعالى وجمع اجزاها
بكيفية تجعلها صالحة لتلك الخواص التي ذكرت لها كما كون الحيوان
من العناصر الجمادية بكيفية اكسبته الحياة وجميع قواها من
الادراك والحركة وغير ذلك بعد ان لم يكن للعناصر شيء مما ذكر
فيحتمل ان عدم رؤيتنا اياها لشفافتها ولطافتها كالهواء والاثير على
ان الامر ظاهر جدا على اعتقاد اتباع محمد عليه السلام بان
الرؤية محض خالق الله تعالى كما مر تقريره لكم واقنذارها على
التشكل مع انه جائز عقلا داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى
يمكن توجيهه بان الله تعالى كون تلك الاجسام على كيفية يقتدرون
بها على تناول كمية من الهواء والاثير او نظير ذلك وتكثيفها

جعل هذا الجسم الكثيف العظيم يقطع تلك المسافة الشاسعة في تلك المدة الجزئية لا يبعد على قدرته ان يجعل الملك يقطع تلك المسافات في مدة قليلة جدا وان كانت هذه المسافات اكثر بكثير من المسافة التي يقطعها المشتري ولكن النظر الصحيح في سير ذلك الكوكب يقنع العقل بان قدرة ذلك الآله الذي سيره ذلك السير صالحة لا عظم ما يكون من جنس هذا العمل لاسيما وناموس الاجسام الساقطة قد بين عظمة سرعة حركة الاجسام وان قلتم ان سير المشتري بواسطة الجاذبية على ما هو مفصل في علومنا وكذلك سرعة الاجسام الساقطة قلت وما هي تلك الجاذبية التي تظنطنون بها وتنسبون اليها اعمالا عظيمة في الكائنات وانتم لا تعلمون حقيقتها وما الموجب لقيامها في الاجسام ولا تقدرّون على الافصاح عن ذلك غاية ما يكون انكم قلتم بها لتعليل الحوادث التي حيرت عقولكم من نحو النظام الشمسي وغيره وعلى تسليم ثبوتها فمن الذي اوجدها وجعلها خاصة الاجسام وانشا عنها تلك الاعمال العظيمة في الكائنات اغير الآله الذي ابدع الخلق من العدم ووضعه على اتم نظام واسمى حكم فاذا كان ذلك الآله قادرا على ايجاد مثل هذه الجاذبية واحداث تلك الاعمال عنها فلا يعجز ان يجعل الملك يقطع تلك المسافات في مدة وجيزة اما بناموس وضعه فيه

من تادرقاهر

واما كون الملائكة يقطعون المسافات الشاسعة بين تلك الاجسام
الساوية بدة قصيرة جدا فاقول لا مانع منه عقلا لان سرعة
الحركة ليست محصورة بخد محدود وهذا النور تزعمون انه
يصل الينا من الشمس التي بيننا وبينها ما ينوف عن تسعين
مليون ميل في مقدار ثمان دقائق وكسور وان قلتم ان النور عندنا
حركة وعرض قلت في علومكم الطبيعية ان الجسم الساقط الى
الارض في اول ثانية من سقوطه تكون سرعته ستة عشر قدما
وكسورا واذا كان سقوطه الى الشمس تكون سرعته في تلك الثانية
اربع مائة وخمسين قدما وكسورا ثم ان الجسم يسقط في اي عدد
كان من الثواني ما يساوي مقدار ما يسقط في اول ثانية مضروبا
في مربع ذلك العدد من الثواني فبالتمامل في هذا الناموس يعلم ما
تبلغه سرعة حركة الاجسام من العظمة التي يختار فيها الفكر وهذا
نجم المشتري على ما في علوم الهبئة عندكم يجري ثلاثين الف ميل
في الساعة اي اسرع من كلة مدفع ثمانين مرة فيجري تسعة اميال
كلما تنفس الانسان وسرعة اجزائه الاستوائية في دورانه على محوره
اربعاية وسبعة وستون ميلا كل دقيقة وهو اكبر من ارضنا بالف
واربعماية مرة على ما يقول الفلكيون منكم ومن غيركم فالآله الذي

دون تاويل

واما ان للانسان نفسا تسمى روحا وهي غير جسده وان لها تعلقا
بجسده ينشأ عنه حياته وعندما تنفصل عنه يحلله الموت وان تلك
الروح باقية بعد انفكاكها عنه تدرك وتلتذ وتتالم وان الانسان بعد
حاول الموت فيه وفنائه يعيده الآله سبحانه ويعيد تعلق الروح
به ويثيبه على اعماله الخيرية التي عملها في مدة حياته في الارض
او يعذبه على اعماله الشرية هناك وان الذي يقوم فيه اللذة والالم
عند تعلق الروح بالجسد وقيام الحياة فيه هو مجموع الروح والجسد
وان لبقية الحيوانات ارواحا مثل الانسان عندها من الادراك
ما يكفي لتعيشها وليس عندها من الادراك والعقل مثل ما
عند الانسان فلذلك كلف بعبادة الآله سبحانه دونها فاقول
اذا ابيتم التصديق بما ذكر حيث لم توصلكم علومكم الا الى هذا
الهيكل الانساني ولا تعلمون وراءه شيئا من نحو الروح وكذلك
في بقية الحيوانات فاعلموا ان اتباع محمد عليه السلام قد
اتفقوا على ان لكل انسان روحا لها تعلق بجسده ولكن اختلفوا في
البحث عن حقيقتها فبعضهم ترك الخوض فيه حيث لم يرد عن
الشارع دليل على ذلك وعلى طريقة هؤلاء يكفي في تصديق
النصوص الشرعية التي وردت في وجود الروح ان يعتقد ان لكل

واما بغير ناموس فالكل جائز عقلا وقد رته العظيمة سالحة لاي كان
واما كون السماء مملوءة بالملائكة فلا استغراب في ذلك فهم خلق
من جملة مخلوقات الله تعالى اسكنهم تلك السموات كما اسكن
عوالم الارض في الارض وكما اسكن الملايين من الحيوانات
المكرسوية في نقطة من الماء لاجرج على قدرته في اعظم عظيم
وادق دقيق وعلى زعمكم كثير من الفلكيين منكم ومن غيركم انه
يوجد في الكواكب عوالم ذات اعمال كالانسان يستدلون عليها بما
يتخيلونه بنظاراتهم المكبرة من اثار اعمالها في تلك الكواكب كفتح
الطرق وحفر الترع وامثال ذلك امور تشخص لنا المثل الجاري
ان رجلا وقف على المقابر وقال (كل هؤلاء الاموات كانوا عبيد
اي فقال له آخر ما فيهم من يكذبك) فما استغرباكم من وجود
الملائكة في السموات وما هم لها بعد هذا البيان وان قلتم ايضا ما
دليل اتباع محمد عليه السلام على جميع ما تقدم من ثبوت
الملائكة والجن وثبوت تلك الخواص فيهم وملئ الملائكة
للسماوات قلت ايضا دليلهم على جميع ذلك النصوص التي نطق
بها الرسول عليه الصلاة والسلام وهو الصادق المصدق لثبوت
رسالته بالبراهين القاطعة القائمة لديهم وهو الذي حملهم على
الاعتقاد بذلك وهو جائز عقلا لا يستلزم محالا فامنوا به من

اجماعهم عليه وهو من معلومات دينهم الضرورية بحيث ان انكار
جوازه او وقوه يكون خروجا عن الدين الاسلامي وكثيرا ما
تصرح به نصوص شريعتهم وتنصب عليه الدلائل ويكفيهم
للتصديق تلك النصوص واعتقاد البعث المذكور ان يعتقدوا انه
لا بد من البعث باعادة الاجساد بدفنائها واعادة الارواح اليها
للمحاسب وما يعقبه على رحه لا يستلزم محالا عاليا بل يكون في دائرة
الجواز العقلي وهو داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى ولا يلزمهم
ان يعلموا تفصيل تلك الاعادة وبيان كيفية الجائزة عقلا لان
شروطهم لم تكلفهم بذلك ولكن لما ورد عليهم من اخصامهم المنكرين
للبعث اشكالات تستلزم بظواهرها محالات عقلية في اعادة
الاجساد احتاجوا لاقناع عقول اخصامهم في تلك الاعادة وبيان
جوازها عقلا الى الخوض في تفصيلها وبيان كيفيةها على وجه يقنع
العقول ولا تضطرب عنده انكار الضعفاء في الدين ومن اشهر ما
ورد عليهم من الاشكالات في البعث والاعادة من طرف اخصامهم
قولهم ان الانسان ليس انسانا بمادته بل بصورته وانما تكون الافعال
الانسانية صادرة عنه لوجود صورته فاذا بطلت صورته عن مادته
وعادة المادة الى اصولها من العناصر فقد بطل الانسان بعينه ثم اذا
خلقت في تلك المادة بعينها صورة انسان جديدة حدث منها انسان

انسان روحا وهو شيء موجود الله اعلم بحقيقته وليس في القول
بوجوده ما يخالف العقل وعدم الاحساس به لا يقتضي عدمه اذ ربما
لم نحس به للطافته كالآثار الذي تقولون به ولم نسمو به او لدقته
جدا كالحيوانات المكروكية او لغير ذلك و بعضهم خاض في
البحث عن حقيقتها قال بعض محققينهم (هو الشيخ المروي كما في
الامير على الجوهره) واصبح ما قيل فيها ما ناله بعضهم (هو امام
الحرمين) انها جسم لطيف شفاف حي لداته مشتبك بالاجسام
الكثيفة استبأك الماء بالعود الاخضر ثم قال بعضهم انه لا يلزم مقرونا
من الجسد وقال بعضهم ان مقرونا البطن وقيل بقرن القلب وقيل
به ثم اختلفوا في نفس حقيقة الانسان فقال بعضهم (هم جمهور
المتكلمين كما في الرازي وغيره) ان الانسان هو الجسد ولكن له
روح كما تقدم تتعلق به وتتعلقها تحصل حياته بخلق الله تعالى وقال
بعضهم ان الانسان هو مجموع الروح والجسد وقال بعضهم وهم القليل
ان الانسان هو الروح فقط والجسد انما هو قاب لها ولكن بعد ذلك
انفقوا جميعا على ان الله تعالى بعد موت الناس وفناء اجسادهم
لا بد ان يعيدهم باعادة اجسادهم واعادة ارواحهم اليها ويحاسبهم
ويدخل بعضهم الجنة دار الثواب وبعضهم جهنم دار العقاب
وهذا البعث وما يتبعه هو من اصول دينهم القطعية قد انعقد

هو جميع اجزائه الاصلية اي الباقية من اول العمر الى اخره
لا الاجزاء الفضلية (كذا نقل القول بالاجزاء الاصلية والاجزاء
الفضلية في اليواقيت من جمع الجوامع وحاشية الكمال عليه في
الجواب عن شبهة اكل انسان انسانا وهو يصلح جوابا عن بقية
الشبه كما سنقره) اي فما المانع من الله تعالى الواسع العلم العظيم
التدرة يحفظ تلك الاجزاء الاصلية للانسان من التفرق ومن
زوال صورتها ومن الدخول في تركيب اجزاء اصلية لميوان اخر
وان دخلت في تركيب اجزاء فضلية فتنفصل عنها عند انتمثال
هذه ثم عند الاعادة والبعث يبيد الله تعالى تعلق الروح بها ويضم
اليها اجزاء فضلية سواء كانت هذه عين ما كانت قبل الموت او
غيرها ويكون الاحساس بالتنعيم او بالتعذيب انما هو للروح ولهذا
الاجزاء الاصلية ويصدق على هذه الكيفية انها اعادة اذ قد اعيد
تعلق الروح بالاجزاء الاصلية بعد ان فارقتها واعيد لهذه
الاجزاء الاصلية الحياة وبعثت اليها اجزاء فضلية لا تنوقف
صحة الاعادة على اعادتها باعيانها فلا يقال ان الانسان المنعم
او المعذب غير الذي كان قبل الموت ولا ان الروحين تتعلقان
بجسد واحد ولا ان مادة واحدة حاصلة لاناسي كثيرة بل الاجزاء
الاصلية التي كانت مع الروح المتعائمة بها قبل الموت انسانا هي

آخر لا ذلك الانسان الاول فان الموجود في انساني من ذلك الاول
مادته لا صورته ولا يكون هو محمودا ولا مذموما ولا مستحقا
اثواب او عقاب بمادته بل بصورته فيكون الانسان المثاب والمعاقب
ليس الانسان المحسن والمسيء بل انسان اخر مشارك في مادته
وقولهم ايضا اذا اكل انسان انسانا فصار بالاعتداء واحدا فكيف يتعلق
روحان بانسان واحد عند البعث وايضا ان الغاب على ظاهر الارض
اجزاء جثث الموتى القديمة وقد زرع فيها زرع كثيرة وغرس
فيها اشجار واغتذي منها الناس وانعقد في ابدانهم ذلك لحما ودم
فكيف يكون مادة واحدة واصل واحد حاصلة اصور اناسي كثيرة
انتهى وفي مقابلة هذه الاشكالات يصلح لا تباع محمد عليه السلام
ان يقولوا في دفعها اجمالا ان سعة علم الله تعالى وعظمة قدرته
المبرهن عليهما بمشاهدة عجائب مصنوعاته وغرائب اعماله ودقائق
افعاله لا يبعد عليهما امر البعث على كيفية لا تستازم تلك المحالات
التي تضمنتها تلك الاشكالات ونحن يكفيننا الايمان بالبعث والاعادة
واعنقاد ان ذلك يحصل على وجه لا يستازم محالا ولا يلزمنا الصحة
ايماننا ببيان الكيفية التي يجريها الله تعالى في ذلك ونفوض علمها
الى الله تعالى ولكن لا قناع العقول بالتفصيل وللمحافظة على
افكار الضعفاء في الدين من الاضطراب نقول ان المعاد من الجسم

السمن والهزال والعلم الضروري حاصل بان المتبدل المتغير مغاير
للاثابت الباقي ويحصل من مجموع هذا الكلام العلم القطعي بان
الانسان ليس عبارة عن مجموع هذه الجثة ثم قال وان الانسان
قد يكون حيا حال ما يكون البدن ميتا فوجب كون الانسان
مغايرا لهذا البدن والدليل على صحة ما ذكرناه قوله تعالى ولا
تخسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقونه
فهذا النص صريح في ان اولئك المقتولين احياء والحس يدل على
ان هذا الجسد ميت ثم قال على ان الانسان يحيا بعد الموت
وكذلك قوله عليه السلام انبياء الله تعالى لا يموتون ولكن ينقلون من
دار الى دار وكذلك قوله عليه السلام القبر روضة من رياض
الجنة او حفرة من حفر النار كل هذه النصوص تدل على ان
الانسان يبقى بعد موت الجسد وبديهة العقل والفطرة شاهدان
بان هذا الجسد ميت ولو جوزنا كونه حيا جاز مثله في جميع
الجمادات وذلك عين السفسطة واذا ثبت ان الانسان حي
وكان الجسد ميتا لزم ان الانسان شي غير هذا الجسد ثم قال ان
الذين قد دلت النصوص الشرعية على مسخهم ينال ان الانسان
هل بقي حال ذلك المسخ او لم يبق فان لم يبق كان هذا
امانة لذلك الانسان وخالقا لذلك الحيوان المحسوخ اليه وليس

بعضها مع الروح المتعلقة بها عند البعث والاعادة ذلك الانسان
بعضه وعلم الله تعالى وقدرته يصلح ان لا حرا - هذه الكيفية التي
لا تتضمن محالا اصلا سواء كان ذلك بدون واسطة ناموس ام بواسطة
ذلك وعدم احساسنا بما لا يستلزم عدمها اذ يحتمل اننا نشاهد
تفرق الاجزاء الفضلية ولا نشاهد الاجزاء الاصلية اما لدقتها واما
للطافتها واما لغير ذلك وكمن العوالم لم تنزل في حيز الحقائق مجبوبة
عن حواسنا ولا مانع ان تكون هذه من هذا القبيل فالمخلص ان
نصرص شريعتنا نطلقت بالاعادة والبعث فليحزن نؤمن بذلك. نعتقد
انه سيكون على وجه لا يستلزم محالا ولا يلزمنا بيان الكيفية على وجه
التفصيل وان احتجنا الى هذا البيان نجد ان مثل تلك الكيفية التي
قررناها كافية وافية في اقناع العقول ودفع الاشكالات والله اعلم
اقول ويمكن اوضح هذا المقام وتوجيهه بما لا يخالف شيئا من
نصوص الشريعة المحمدية التي عليها مدار الاعتقاد بعون الله تعالى
وتوفيقه وذلك يحتاج الى تقديم جملة من كلام علماء الامة المحمدية
يظهر من التبصر بها قبول ما سنورده من التوجيه فاعلموا ان من
اكبر علماء الشريعة المحمدية من استدل على ان الانسان هو غير
تلك البنية (هو الامام الرازي في تفسيره الكبير) بقوله ان العلم
البديهي حاصل بان اجزاء الجثة متبدلة بالزيادة والنقصان كما في

فقال الجميع بلى اي انت ربنا ثم اعاد الجميع الى ظهر آدم
وقال بعضهم وهل هذا الذر احتمال منيا او تخرج ذرة كل
انسان في منيه الذي يتخاق منه والله اعلم بحقيقة الحال
(كذا في الجمل باختصار) وقال بعضهم (كما في الجمل عن
الشعراني) ان الاقرب كما قيل ان الله تعالى استخرجهم من
مسام شعر ظهره يعني آدم ثم قال انهم اجابوا بالنطق وهم احياء
عقلاء اذ لا يسقييل في العقل ان الله تعالى يعطيهم الحياة
والعقل مع صغرهم (اقول ومن نظر الى الحيوانات المكرسكية
وما عندها من الادراك الذي به تسعى اعلى رزقها وتناولك
وتجنب المؤذيات وتعيد عن طريق ملاقيها لا يستغرب ذلك
ولا يستبعده على علم الله تعالى وقدرته) ويحتمل ان يكونوا
مصورين بصورة الانسان لقوله تعالى من ظهورهم ذرياتهم
ولم يقل ذراتهم وانفط الذرية يقع على المصورين ثم قال
والظاهر انه استخرجهم احياء لانه سمهم ذرية والذرية هم
الاحياء فيحتمل ان الله تعالى ادخل فيهم الارواح وهم في
ظلمات ظهر ابيهم ويخلقها فيهم مرة اخرى في ظلمات بطون
امهاتهم ويخلقها مرة اخرى ثالثة فيهم وهم في ظلمات بطون الارض
خلقا بعد خالق في ظلمات ثلاث هكذا جرت سنة الله تعالى ثم قال

هذا من المسخ في شيء وإن قلنا أن ذلك الأسان حي حال
حصول ذلك المسخ فنقول على ذلك التقدير ذلك الإنسان باق
وتلك البنية وذلك الهيكل غير باق فوجب أن يكون
ذلك الإنسان شيئاً مغايراً لتلك البنية ثم قال أن الإنسان يجب
أن يكون عالماً والعلم لا يحصل إلا في القلب فيأزم أن يكون
الإنسان عبارة عن الشيء الموجود في القلب وإذا ثبت هذا
بطل القول بأن الإنسان عبارة عن هذا الهيكل وهذه الجثة
ثم استدل على أن للإنسان علماً وأنه في القاب بما يطول نقله
ثم أعلموا أنه قد ورد في نصوص القرآن الشريف قوله تعالى
(واذ اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم
على أنفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا) وقد ورد تفسير هذا
النص في الصحيح عن سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام بأن
الله تعالى أخرج ذرية آدم من ظهره كلهم كهيئة الذر قال بعض
العلماء من أتباع محمد عليه السلام (كما في الجمل عن الخازن)
أخرج الله أولاً ذرية آدم من ظهره ثم أخرج من هذا الذر
الذي أخرجه من آدم ذريته ذراً ثم أخرج من الذر الآخر ذريته
ذراً وهكذا إلى آخر النوع الإنساني وخلق فيهم العقل
والفهم والحركة والكلام وخاطب الجميع بقوله الست بربكم

١٠١
م القول بها بتلك الذرات التي اخرجت
بها العهد فيقولوا ان هذه الذرات هي الاجزاء
بقية البنية المشاهدة لنا هي الاجزاء الفضلية
فيكون الانسان الحقيقي المخاطب المكاف
وتلك الذرات مع الروح التي تحل فيها
ما هو الاجزاء الفضلية ولا عبرة بها في
مدت باعيانها او بامثالها بل العبرة في تحت
صلية التي لا يطرأ عليها الا مفارقة الروح
لمية عنها وفي البعث تناد اليها الروح وتعاد
م اليها وقد تقدم ان بعضهم يكتفي في بيان
م موجود الله اعلم بحقيقته وبعضهم يفسره
ب حي لذاته مشتبك بالاجسام الكثيفة
نضر فعلى جميع ما قدمناه يمكن تقرير المقام
جميع الشبه التي ترد على البعث وسؤال
نظ افكار الضعفاء من الاضطراب فيقال
بن الارواح من اجزاء فردة من مادة لطيفة
ولون بوجوده على ترتيب وكيفية ووضع
م التي تذكر للروح وتفهم من نصوص

والظاهر انه لما ردهم الى ظهره قبض ارواحهم قياسا على ما يفعله اذا
ردهم الى الارض بعد الموت فانه يقبض ارواحهم ويعيدهم فيها
انتهى باختصار وقال بعض الائمة الاعلام (هو الامام ابو طاهر في
كتابه سراج العقول كما يؤخذ من المواقيت للشمراني) في
الجواب عن الشبهة المقدمة الواردة على البعث ما ملخصه ان
الذرة التي قبضت من الارض اولا في كل انسان باقية لا تبدل
البتة وهي الجزء القائم الذي اخذ عليه الميثاق (يعني كما في اية
خطاب الذر المقدمة) ويتوجه عليه في القبر السؤال ويتولى
الجواب برد الروح اليه على ما دلت عليه الاخبار ثم ينضم اليه
سائر الاجزاء حيث كانت بقدرة الله تعالى حتى يقوم الشخص تاما
كما كان في الدنيا هذا شي لا يخالفه عقل ولا شرع انتهى ببعض
اختصار فاذا دققنا النظر وتفهمنا بامعان ما نقلته من تلك الدلائل
التي اقامها ذلك العالم (الرازي) على ان الانسان ليس هو هذه
البنية وما نقلته من تفسير الآية المقدمة التي تذكر اخذ العهد على
ذرية آدم وما قيل فيها من جانب بعض العلماء المحمدين (الخازن
والشمراني كما تقدم عن الجمل واقره) وما قرره ذلك العام المحمدي
(ابو طاهر) في رد شبه البعث وذكر انه لا يخالفه عقل ولا شرع
ظهر جليا انه يسوغ لاتباع محمد عليه السلام ان يفسروا الاجزاء

وحقيقة تكوينها فمنذ حلولها في تلك الذرة نشأ عنها حياتها وسرت
الحياة الى بقية الهيكل لانه سبحانه قد كون الهيكل على هذا
الاستعداد ثم انه اخرج جميع ذرات بني آدم من ظهره واحل
ارواحها فيها فاصبحت حية مدركة فخطبها واخذ عليها العهد ثم
فصل عنها ارواحها واعادها الى ظهر ادم وادخلها فيه من مسامه
كما اخرجها منها وهكذا تدخل الحيوانات المرضية في الاجساد
وتخرج منها كما تقولون ثم حفظ تلك الارواح حيث شاء من الكون
ثم صار يخرج تلك الذرات في مادة المني الذي ينفصل من آدم
الى رحم زوجته عند الجماع فتحل في البزور التي تنفصل من
مبيض زوجته فيكون هياكلها من تلك البزور مع السائل المنوي
ويطورها اطوارا حتى تبلغ صورة الهيكل الانساني واول ذرة من
اولاده نقلها الى بزررتها نقل معها عدد الذرات التي تكون اولاداً
لها ثم ينقل تلك الذرات في المني الذي ينفصل فيما بعد عن هبكل
هذه الذرة الاولى وهكذا الخال في بقية اولاده واولادهم يفعل
تلك الكيفية على هذا الترتيب الى اخر الدهر ولعل اليه الاشارة على ما
قاله بعضهم في تفسير قوله تعالى في حق الرسول عليه السلام (وتقبلك
في الساجدين) اي تنقلك في اصلاب الاباء وارحام الامهات
وعند بلوغ كل هيكل الى حد محدود يرسل الله تعالى الروح

الشرعية من انها حية بنفسها اي لا تحتاج الى انضمام شيء اخر
تحيي به وانها ذات ادراك واذا حلت بالجسم اكسبته الحياة
والادراك وبقية صفات الحي^ا وهكذا المغناطيس بذلكه بالفولاذ
يكسبه خاصية جذب الحديد) وهي مع ذلك ذرة صغيرة جدا
لا تدركها حواسنا ثم كون من اجزاء فردة ذرات صغيرة جدا على
كيفية تقبل عند تعلق الروح بها الحياة وبقية خواصها من
الادراك ونحوه وجعل لها اعضاء الانسان كما للحيوانات المكرسوبة
اعضاء وهذه هي الاجزاء الاصلية التي تقدم ذكرها ثم كون هيكل
آدم وهو الاجزاء الفضلية وجعلت ذرته في موضع من هيكله
ويمحتمل انه القلب لذلك الهيكل وهو الاقرب (وسياتي نقل
عبارة الفيسولوجيين التي تقرب ان القلب هو مركز ذلك) ثم وضع
ذرات جميع ذريته في ظهر هيكله ولا غرابة في اتساعه الا بين
هذه الذرات فان نقطة الماء الصغيرة تحتوي على حيوانات
مكرسوبة عددا البشر الموجدون على وجه الارض كما تقولون فلا
مانع من اتساع ذلك الظهر للذرات بني آدم الذين يوجدون في
مدة الدنيا ثم انه سبحانه احل روح آدم في ذرته لتي في داخل
هيكله وكأن اليه الاشارة في القرآن الشريف بقوله (ونفخت فيه
من روحي) اي من الروح التي انفردت بابداعها ومعرفة حقيقتها

الحساب اعاد تكوين هياكل الذرات الاساسية التي هي الاجزاء
الفضلية سواء كانت هي الاجزاء السابقة قبل الموت او غيرها
اذ المدار على عدم تبدل الذرات واحل الذرات في تلك الهياكل
وبتعلق الروح بها تقوم فيها وفي هياكلها الحياة ويقوم البشري
النشأة الاخرة كما كانوا في هذه الدار وجميع ما تقدم يمكن ان يكون
حاصلا في بقية الحيوانات غير الانسان في جميع تفصيله واذا
تصورنا سعة علم الله تعالى وعظمته قدرته واثارها في الكائنات
لا نستبعد شيئا من جميع ما تقدم سواء كان اجراء ذلك بواسطة
نواميس وضعها الله تعالى لذلك تجري عليها جميع تلك الاتصالات
والانفصالات والتكونات للاجزاء الفضلية او بدون نواميس واذا
تاملتم ايها الماديون فيما تقولونه باكتشافاتكم الميكروسكوبية للحيوانات
الصغيرة جدا وكثرتها في نقطة ماء وحياتها وحركتها وادراكها في
امر معيشتها واحتراسها على نفسها تبين لكم انه لا غرابة ولا استحالة
في ان ذرات الانسان يمكن ان تحملها الحياة وجميع خواصها وان
الارواح تكون بتلك الخواص التي ذكرت لها واذا تاملتم في ان
المسام في الهيكل الانساني كثيرة جدا حتى قلتم ان في الشبر
المربع منه يوجد اربعة ملايين من المسام لم تستبعدوا خروج تلك
الذرات من ظهر آدم ثم اعادتها اليه ويزيد ذلك تقريبا لعقولكم

فتحل في ذرتها وتسري فيها وفي هيكلها الحياة والحركة فكل انسان هو مجموع الروح والذرة وهذه الذرة هي الاجزاء الاصلية التي قال بها اتباع محمد عليه الصلاة والسلام وانها لباقية مدة العمر وهي المادة باعادة الروح اليها بعد ان تفارقها بالموت ولهيكل هو الاجزاء الفضلية التي تروح وتبقى وتريد وتنقص فاذا اراد الله تعالى موت الانسان فصل عن ذرته الروح فنفارقتها الحياة وفارقت الهيكل ايضا الذي هو الاجزاء الفضلية وحلها بالموت في اخذ الهيكل بالانحلال ويمجرى عليه من التفرق والدخول في تركيب غيره ما يجرى والذرة محفوظة بين اطباق الثري كما تحفظ ذرات الذهب من البلى والانحلال وان دخلت في تركيب حيوان فانما تدخل في تركيب هيكله الذي هو الاجزاء لفضلية محفوظة ايضا غير متحلة فاذا انحل ذلك الهيكل عادت محفوظة في اطباق الثري ولا تدخل في تركيب الاجزاء الاصلية لذلك الحيوان التي هي حقيقته غاية ما يطرأ عليها بالموت مفارقة الروح لها وانحلال هيكلها واذا اراد الله تعالى حياتها اعاد الروح اليها فتعود اليها احياة وبقيمة خواصها وان كان هيكلها منحلًا ومن هنا تحل شبه سؤال القبر ونعيمه وعذابه وامثال ذلك من امور البرزخ التي وردت النصوص الشرعية بها وانها تكون قبل البعث ثم اذا اراد الله تعالى ان يبعث الخلق

السائل المنوي حتى تلقيها في البزور المنفصلة من مبيض الام وابتداءً
عند ذلك تكون الهيكل الانساني الذي هو الاجزاء النضلية بنمو
البزرة ويكون الانسان الحقيقي الذي تحمله الروح وتسري الحياة
فيه ثم منه الى الهيكل هو ما حملته تلك الحيوانات وادخلته في
البزرة وتدخل معه الذرات التي هي عدد ما يكون له من الذرية
وتبقى هذه في هيكله حتى تخرج في منيه وتنتقل الى هيكل فروعها
وهلم جرا واذا كان الحال على هذه الكيفية التي لا يمنع منها عقل
ولا شرع يتحقق كلام اتباع محمد عليه السلام بل كلام كثير من
المعتلاء ان كل انسان فهو منتقل من ابيه الى رحم امه خلاف ما
نقولون انتم ان الانسان هو من بزرة امه وانما منى ابيه لمجرد التلقيح
فانتم نظرتهم الى الهيكل الانساني ولم تعهوا سواه فاذلك قلتم بذلك
وسواكم وصل الي ما وراء الهيكل فقال ان الانسان منفصل من
ابيه وليس لامه الا الهيكل وانفصاله من ابيه هو ما تدعن اليه
عقول الجهم الغفيرة ويستأنس له بعواطف الالباء على الاولاد
ثم ان الفيسيولوجيين اختلفوا في سبب نظام عمل القلب اي حركته
وعملوا ذلك بتعليلات واهية ثم رجعوا عليها بالنقض والذي استظهروه
اخيرا ان سبب ذلك العمل مستقر في القلب نفسه ثم قالوا انه
يظهر ان نظام حركته هو ناشيء عن العقد العصبية الموجودة فيه

دخول الحيوانات المرضية مثل (الملاريا) في الاجساد وانتقالها
الى اجساد اخرى بالعدوى وسريتها في دورة الدم وامثال تلك
الحقائق المذكورة في كتب علومكم الطبية على ما نقولون
ثم انكم تقولون بوجود حيوانات منوبة في السائل المنوي الذي ينفصل
من خصيتي الذكر وبلقح بزور الانثى وهي حيوانات صغيرة جدا
تشاهد بالمكروسكوب طول الواحد منها من جزء من خمسمائة جزء
الى جزء من ستمائة جزء من القيراط وطول راس الواحد من جزء
من خمسة الاف جزء الى جزء من ستة الاف جزء ولها حركة في
السائل المنوي بواسطة تحريك اذناها بحيث تندفع رؤسها الى
جهات مختلفة ويظهر ان حركتها مستقلة لا تنعاق بالكميافيات
الخارجية بشرط ان لا تنغير كثافة السائل المنوي الطبيعية وقد
تدوم الحركة في داخل جسد الانثى سبعة ايام او ثمانية وخارجه
نحو اربع وعشرين ساعة واتجاه سيرها غير معلوم وقال بعض
الفيسيولوجيين انها تقطع قيراطا في ثلاث عشرة دقيقة وغاية ما
يعلم من فائدتها هو انها تكاد توجد في منى جميع الحيوانات وان
ملاستها للبيضة اي بزر الانثى ضروري لاجل التلقيح كذا في
كتب الفيسيولوجيا فاي مانع ان تلك الحيوانات المنوية جعلها
الخالق تعالى تحمل ذرات بني آدم التي هي اصغر منها وتسير بها في

بالتكليف، وإماماد والنعم والمذهب إلى آخر ما ورد في حق الإنسان
وعلى هذا التمرير نجد أن الشبه التي وردت على ما جاء في الشريعة
المحمدية من البعث رسؤال القبر ونعيمه وعذابه وحياة بعض البشر
في قبورهم ونحو ذلك قد سقطت برمتها كما يظهر بالتأمل الصادق
والله أعلم

فإن قيل أنا نرى نصوصاً في الشريعة المحمدية تذكر إعادة نفس
الميكال الإنساني أو تنص على إعادة بضعه كما في قوله تعالى (من
يحيى العظام وهي رميم قل يحْيِيها الذي أنشأها أول مرة) فكيف
ينطبق هذا مع التوجيه الذي ذكرته للبعث والإعادة قلت مقتضى
ما قدمته من التوجيه أن البعث كما يكون للأجزاء الأصلية التي
هي الذرات بالكيفية التي قدمتها كذلك يكون للميكال الإنساني
الذي هو الأجزاء الفضلية ولكن الأشكال المتقدمة على البعث
تندفع بما ذكر في إعادة الأجزاء الأصلية التي هي الذرات ثم
أن إعادة الميكال الذي هو الأجزاء الفضلية سواء كان بإعادتها
بأعيانها أو بإيجاد أمثالها لا يرد عليها تلك الأشكال بعد اندفاعها
بكيفية إعادة الأجزاء الأصلية على الوجه المتقدم وإنما نصت تلك
النصوص على إعادة الأجزاء الفضلية التي هي الميكال لدفع
أشكال أخرى كانت تعرض لأفكار أهل الجاهلية في إعادتها

فهي المراكز الحقيقية لعمل النظامي غير انه لا تملأ الى الابد لماذا
تعمل هذه المراكز العصبية عملاً منتظماً لا عملاً دائماً ثم قالوا
قد ظهر من تجارب كثيرة ان القوة الدافعة لانتشة من انقباضات
القلب هي وحدها كافية لدورة الدم انتهى فاذا تسلمتم في هذا
الكلام ظهر لكم وقرب في عقولكم ان يقال ان مركز الذرة الانسانية
هو القلب من الهيكل الانساني واذا حلت فيها الروح اورثتها
الحياة واخذت تتحرك تلك الحركة المنتظمة ونشأ عنها دورة الدم
وسرت الحياة منها الى سائر الهيكل وصغرها وصغر الروح لا يمنع
ان يشأ عنها ذلك العمل الكافي لحياة الهيكل ولا عمل اعصابه
وعضلاته فكم من آلة صغيرة جدا اذا حركها طفل صغير يتولد عنها
حركة تدير آلة كبيرة جدا وينشأ عنها اعمال عظيمة تحتاج مباشرة
الى قوة عظيمة وهذا مشاهد في عمل الانسان فما بالكم في عمل
الآله العليم القادر الذي ركب مصنوعاته على كيفيات تنشوعها
خواص تختار فيها الفكر وتذهل العقول وخلاصة ما تقدم ان
الانسان الحقيقي على هذا التقرير هو الذرة التي تحل في القلب
وتحل فيها الروح فتكسبها الحياة وتسري الحياة الى الهيكل ثم
الهيكل انما هو آلة لقضاء اعمال تلك الذرة في هذا الكون ولا كتناسب
معارفها بسببه وتلك الذرة مع الروح الحالة فيها هي المخاطب

تفسير الرسول عليه السلام للنص القراني الذي يذكر فيه اخذ
العهد على ذرية آدم وان تكون الارواح مع تلك الذرات هي
افراد الانسان الحقيقي و**ا**يراد بالاجزاء الفضلية الهياكل
الانسانية ويؤخذ من كلام علمائهم ايضا ان مقر الانسان الحقيقي
هو القلب من الهيكل فيكون ذلك الهيكل المتغير المتبدل آلة
للانسان الحقيقي في قضاء اعماله في هذا الكون واكتساب مدارفه
وهذا شي يوضح لكم اندفاع الاستكالات المتقدمة على البعث ولا
يمنع منه عقل ولا شرع ويسوغ لهم ان يقولوا به لدفع تلك الشبهة والا
فيكفي في صحة اعتقادهم ان يقولوا انا نعتقد ان اكل انسان روحا
الله اعلم بحقيقتها وكذلك لجميع الحيوانات ولا بد ان الله تعالى يعيد
الانسان بعد الموت ويحاسبه وينعمه او يعذبه كل ذلك على كيفية
لا تستلزم محالا ولا يلزمنا تفصيلها والله اعلم بها فان ذلك من
الحائز العقلي وسعة علم الله وقدرته لا يستحيل عليها ذلك فيما ايها
الماديون تاملوا في هذا المقام ودققوا النظر فيه فانكم لا تجدون
لتفصيله ما يمنعكم في علومكم من تجويز جميع ما تقدم ان لكل انسان
نفسا يسمى روحا الى اخر ما ذكر في صدر هذا البحث الا ان
يكون المانع لكم هو العناد وان قلتم سلمنا جواز جميع ما تقدم عقلا
ولكن ما الحامل لاتباع محمد عليه السلام على اعتقاد حصول

اذ عند ذكر البعث لا تنصرف افكارهم الا الى اعادة هذا الهيكل
المشاهد لهم فيقولون كيف تعود الحياة للعظام بعد ان نصير رميما
وكيف تجتمع تلك الاجزاء المتفرقة في اعماق الترى فتدفع تلك
النصوص اشكالاتهم هذه بان الله تعالى قادر على ما لا يحجزه ذلك
فهو يهيى العظام كما بداها اول مرة وعاءه محيطة بجميع الموجدات
وقدرته شاملة لجميع الجاءات الى غير ذلك من الردود وهذا
لا ينافي التوجيه الذي تقدم في اعادة الاجزاء الاصلية التي هي
الذرات لتدفع به الاشكالات الاخرى التي نفدهت فليتأمل
ولتعلماوا بمد جميع ما تقدم بسطه اكم ايها القوم اني لست اقول ان
ذلك التوجيه والتفسير للاجزاء الاصلية بالذرات والاجزاء الفضلية
بالمهيكل الى اخر ما حررته في هذا المقام هو مصرح به في كلام
اتباع محمد عليه السلام كما شرحته او انه يجب عليهم اعتقاده بهذا
التفصيل والبيان كلا انما اقول ان علماءهم قرروا ان للانسان
اجزاء اصلية واجزاء فضلية ردفعوا بذلك الشبه التي وردت
على البعث ونحوه وانا قلت لكم انه يؤخذ من كلام كثير من
اجلاء علمائهم (كالامام الرازي وابي طاهر صاحب سراج العقول
والشعراني والخازن وغيرهم) ان لا مانع ان يراد بالاجزاء
الاصلية التي ذكروها في دفع الشبه هي الذرات المذكورة في

الجهل والكذب وايداء الصالحين من خلقه وغير ذلك من القبائح
ويرغبهم بعمل الخير والاتصاف بالاخلاق الفاضلة التي ينتظم بها
مماشهم ومن المعلوم ان هذين لاسرى لانيان الا بربط عمل
الخير بالثواب وعمل الشر بالعقاب وكل من الثواب والعقاب غير
حاصل في دار الدنيا فلا بد من دار اخرى يحصل فيها ذلك ولا
يقال انه يكتفي في الترهيب والترغيب بما اودع في العقول من
تحسين الخيرات وتقييح المنكرات لان الهوى والنفس يدعوان الانسان
الي الانهماك في الشهوات الجسمانية وللذات الجسدية واذا
حصل هذا التعارض فلا بد من مرجح قوي ومماضد كامل وما
ذاك الا ترتيب الوعد والوعيد والثواب والعقاب على الفعل
والترك

ثم ان صريح العقل يقضي ان من حكمة الحكيم ان يفرق بين
المحسن والمسيء وحصول هذه التفرقة ليس في هذه الدار لا ناري
كثيرا من اهل الاساءة في اعظم الراحة وكثيرا من اهل
الاحسان بالضد من ذلك فلا بد انه بعد هذه الدار من دار
اخرى تحصل فيها تلك التفرقة

ثم انه لو لم يكن للناس زاجر من خوف المعاد اكثر الهرج والمرج
ولعظمت الفتن وفسد نظام المعاش ولم يجد المكلف وقتا لاداء ما

ذلك بالفعل قلت الجواب ما تقدم بظايره هو ان الحامل لهم على
ذلك ما ورد في نص صريح شرعيهم على لسان رسوله الصادق عليه
السلام التي تصرح بمحصل ذلك وتجموعها لا تحتل التأويل
وما دام ذلك منطقاً على العقل وجائزاً في احكامه فلا يسوغ لهم
ان يتركوا ظواهر تلك النص صريح ويميلوا الى التأويل بوجه من الوجوه
على ان المذهب مذهبهم وان كان المشهور ان دأبل حوازه عقلي
ظهير بما تقدم من دلائل رآه بالفعل نقلي هو حصول الشريعة المحمدية
ولكن اذا دقق النظر بتبين وقوعه بالفعل ادلة عمالية ان لم تكن
برهانية قاطعة فهي اقناعية تدعى لما العقول وتطمئن عندها القلوب
وتتوارد مجموعها على الفكر يحزم العقل وقوع البعث ولا يعير
للشك فيه اذا صاغية واستمعوا لما اتلوه عليكم من ذلك على ما افاده
بعض علماء الامة الاسلامية (الرازي) مع ما ازيد عليه من توضيح
او استحسن فيه من اختصار

فاقول انه بعد اقامة براهين لطاعة على وجوده العالم واتساعه
بصفاته الكاملة وسبحو حكمته وعدله في خلقه ورحمته لم لا شك ان
كل معتقد لذلك يظهر له ان من حكمته تعالى وعدله بعد ان
خلق الخلق واعطاهم عقولاً يميزون بها بين الحسن والقبيح وقدرأ
بها يتدرون على الخير والشر ان يمنعم عن ذكره بالسوء وعن

في هذه الدار لاننا نرى المظلوم قد يبقى فيها مائما في غاية الذلة والقهر مسلوب المال مفضوح العرض مهذور الدم والظالم يبقى في غاية العزة والقدرة فلا بد من دار اخرى يظهر فيها هذا العدل وهذا الانصاف

ثم انه لو لم يحصل للانسان معاد لكان الانسان اخس من جميع الحيوانات في المنزلة والشرف وبيان ذلك ان مضار الانسان في الدنيا اكثر من مضار جميع الحيوانات فان سائر الحيوانات قبل وقوعها في الآلام والاسقام تكون فارغة البال طيبة النفس لانه ليس لها فكير وتامل اما الانسان فانه بسبب ما يحصل له من العقل يفكر ابدا في الاحوال الماضية والاحوال المستتيلة فيحصل له بسبب اكثر الاحوال الماضية انواع من الحزن والاسف ويحصل له بسبب اكثر الاحوال الآتية انواع من الخوف فتبت ان حصول العقل للانسان سبب لحصول المضار العظيمة في الدنيا والآلام النفسانية الشديدة القوية اما اللذات الجسمية فهي مشتركة بينه وبين سائر الحيوانات لان السرقين في مذاق الجعل طيب كما ان الفخر الحلويات في مذاق الانبسان طيب فلو لم يحصل للانسان معاد به تكمل حالته وتظهر سعاده لوجب ان يكون كمال العقل سببا لمزيد الهموم والغموم والاحزان من غير جابر يجبر ذلك ومعلوم ان كل

كألف به فلا بد من حصول دار الثواب والمقاب لتنتظم احوال
العالم وتضامن عن الفساد وان قيل يكفي لبقاء نظام العالم مهابة
الملوك وسياستهم وايضا فالأوباش يعلمون انهم لو حكموا بحسن
الهرج والمرج لانتقلب الامر عليهم ولقد غرهم على قتالهم واخذ
اسوالم فلهذا المعنى يحتززون عن اثاره التتن قلنا ان مجرد مهابة
الملوك لا تكفي بذلك لان الملك اما ان يكون قد بلغ في القدرة الى
حيث لا يخاف من الرعية واما ان يكون خائفا منهم فان كان
لا يخاف الرعية مع انه لا خوف له من المعاد ايضا فينبذ يقدم على
الظلم والايذاء على اقبح الوجوه لان الداعية النفسانية قائمة ولا رادع
لها في الدنيا ولا في الآخرة واما ان كان يخاف الرعية فينبذ الرعية
لا يخافون منه خوفا شديدا فلا يصير ذلك رادعا لهم من القبائح
والظلم فثبت ان نظام العالم لا يتم ولا يكمل الا بالارغبة والرغبة
في المعاد

ثم ان السلطان العادل الحكيم الرحيم اذا كان له جمع من الرعية
وكان بعضهم اقوياء وبعضهم ضعفاء كان من حكمته وعدله ورحمته
ان ينتصف للظلم الضعيف من الظالم القوي والله سبحانه وتعالى
سلطان حكيم عادل رحيم فمن حكمته وعدله ورحمته ان ينتصف
لعبيده المظلومين من عبيده الظالمين وهذا الانتصاف لم يحصل

مثل نبات الارض ينبت ثم يزول لا الى رجعة وليس له حظ من
وجوده الالذاته الحيوانية التي ينالها مدة حياته فمهما سن له العلم
من الضوابط لمعرفة ما له من الحقوق وما عليه من الواجبات فاذا
قدر على قتل سواه واخذ ماله الذي يبلغ الملايين بدون ان
يطلع عليه احد من الناس او على هتك اشرف عرض وبلوغ اشهى
لذة بدون اطلاع احد فهل يظن ان تلك القوانين التي سنها له
العلم تردعه عن ارتكاب ذلك ليقول بذلك الا مكابر ان
الانسان مفطور على حب ذاته فمن يدري به حق الدراية لاياً من
له في شيء الا اذا وجدته مرتبطاً بالدين واعتقاد المعاد انا نرى بعض
الامم نعتقد المعاد ويظهر فيها ما يظهر من الفساد فكيف يكون حالها
لو نسخ هذا الاعتقاد منها فبلا شك ان فسادها بالدرهم يصير
بالقناطير على اننا نرى الامم التي انتشر بينها العلم في هذه الازمان
لا تزال اخذة في سبيل الشرور بل كلما ازداد علمها ازدادت
شرورها وفتى فيها الزنا الذي يضيع الانساب ويحل عقد التناصر
وقتل النفس والانتحار وازالة العقول بالمسكرات والاحتيال
بعلومها وصنائعها على سلب الاموال والغش والخديعة وكثير من
الاخلاق المخلة بنظام الهيئة الاجتماعية وما ذلك الا لان علومها
التي برعت فيها ليس لها في اعتقاد المعاد نصيب وبظني ان تلك

ما يكون كذلك فانه يكون سببا لمزيد الخسرة والمداواة والشقاء
وانتعب الخالية عن المنفعة فثبت انه لولا حصول السعادة الآخروية
لكان الانسان اخس الحيوانات حتى الخنافس والديدان ولما كان
ذلك باطلا قطعاً علمنا انه لا بد من الدار الآخرة والانسان خلق
للآخرة لا للدنيا نعم ان هذه الدار هي كالمميز بين الخبيري منه
والشرير ليميزي الاول بالثواب والثاني بالعقاب لان كل من كان
شريراً فالنار أولى به ويكون حفظه من الوجود ما يحصله من لذات
هذه الدار فلذلك نراها موفورة للاسمرار منغصة على الاختيار

ومن هذا المقام تعامون ايها الماديون انه يصدق فيكم قول اخصائكم اهل
الشرائع والملل ان مذهبكم سيما في انكار المعاد شر لا ياتله شر لانه
يلزم عنه انه لا حلال ولا حرام ومع هذا يمتنع العمران وجوابكم بان
نظام العالم يكمل بمعرفة الانسان ماله من الحقوق وما عليه من
الواجبات فهذه المعرفة تكمل له باعلم التصحيح اتمام العام فاقول قد
غفتم في هذا الجواب عن ان الاهواء والشهوات وحب الذات
لا يقاومها مجرد النواميس التي يقيمها العلم فلا بد من وازع اخر
يزع النفوس عن المضار ومرجح يرجح اتباع طريق الخير ومجبران
سبيل الشر وهو الايمان بالمعاد والمكافئة على الاعمال ان خيراً فخير
وان شراً فشر والا فليتامل العاقل ان الانسان اذا كان يعتقد انه

صدقتم بالمعاد وتاهبتم له فان كان حقاً بحجوتكم وان كان باطلاً لم
يضركم هذا الاعتقاد غاية ما في الباب ان يقال انه تفويضكم للذات
الجنسية الا ان هذه الذات يجب على العاقل ان لا يبالى بها
لا لمرير. ا- دهانها في غاية الحساسية لانها مشترك فيها الخنافس
واليدان والكلاب والثاني انها منقطعة سريعة الزوال والفناء
فالحرص عليها لاساوي ترك الحزم والاحتياط في الامر الذي
تخشى عواقبه

هذه اوقد بقيت مسألة من المسائل التي ذكرتم فيما تقدم انكم تكرونها من
النصوص التي في الشريعة الممدية وهي مسألة نزول المطر من السماء
وذلك انكم تقولون ان اخباركم في علومكم دل على ان الامطار
تنزل من اجرة ترتفع من الارض والبحار وتنصاعد الى الطبقة الباردة
من الهواء فتجتمع هناك بسبب البرد وتنزل بعد اجتماعها وذلك
هو المطر فقول ان النصوص التي وردت في الشريعة المحمدية من
المؤثر الذي عليه الاعتماد في الاعتقاد نستان المطري على قسمين
منها ما تصرح بان المطر ينزل من السماء ومنها ما تصرح بانه ينزل من
السحاب ثم السماء تطلق في اللغة العربية التي وردت التسمية
المحمدية بها على عدة معان كما في قواميس تلك اللغة منها السماء التي هي
مسكن الملائكة ومنها سقف كل شيء وكل بيت ومنها كل ما علا

الامم لولا بقية من اعتقاد المعاد قائمة بينها اوجدناها قد هوت
لدمار واخذت تشمي من لوح الوجود ومما اضحك الشكلى انكم لما
لاحظتم ان العلم لا يتكفل بنظام الهيئة الا اذا كان تاما عاما في جميع
الافراد الانسانية اشتراطتم في تكفله بذلك ان يكون تاما عاما ثم قاتم
لا بد من ذلك يوما ما الا ان ذلك بعيد جدا وربما يلزم له اوف
من الاجيال فانتم في رفضكم لاعتقاد المعاد وتمنيكم في العلم هذه
الاماني الواهية مثل الطبيب الاحمق الذي يقول للمريض بالمرض
القاتل اترك الحية وكل ما شئت واني بعد كذا كذا من السنين
اتيك بدواء يكون به شفاؤك فقد صدق هنا المتل الدارج (الى
حينما ياتي الترياق من العراق يكون مسلوع الهوى فارق اعلى انه ليس
من حسن التدبير وكياسة الراي والاخذ بالحزم مع اعتقادكم
لمذهبكم من انكار المعاد ان تجاهروا به بين العموم وتدرسوه
للاحداث حتى تروا ان العلم الذي تزعمونه بمجرد متكملا يحفظ
نظام العالم فدم وعم والافانتم بمجاهرتكم بهذا المذهب الباطل قد
فتحتم باب الدمار على العالم ونعوذ بالله ان يشيع هذا الفكر بين الامم
ومعاذ الله ان يشيع والعقول السليمة تأباه هدانا الله واياكم لما
فيه خير الانام

واني انصح لكم ان تخذوا بالحزم والاحتياط وتنصروا انكم اذا

التي تثير وتصدد الاجزاء المائية من اعماق الارض او من البحار
والانهار الى جو الهواء فتتفقد سحابا فتطرر كان الانزال من
الاسباب حقيقة ومن السباء مجازا باعتبار السببية والله مسبب
الاسباب (ذكر هذا حقي افندي في تفسير سورة النبأ) فبمدهذا
البيان اي اشكال لكم ايها الماديون. في نصوص هذا المقام
ما دامت تنطبق على العقل باقرب تاويل وقد بقي كثير من
نصوص الشريعة المحمدية اخال انكم باطلاعكم عليها تنكرونها في
اول الامر لعدم معرفتكم توحيتها وبما قاله علماء الشريعة في معانيها
وكيفية اعتقادها ولكن اذا سألتم اهل الذكر والمعرفة من اتباع محمد
عليه السلام لا تجدون شيئا منها الا له انطباق صحيح على قانون
العقل لا يخالفه بادنى مخالفة ولكن المدار على المذاكرة مع علماء هذه
الشريعة المتبحرين فيها العالمين بقواعدها المحيطين بما قاله اجلؤها
في تفسير نصوصها الذين توافوا الرسول عليه السلام لا مع الضعفاء
الذين لا يعلمون منها الا رسوم العبادات واحكام المعاملات
فتظنونهم من افاصل العلماء واساطين الحكماء فهولا. ربما يكونون
عقبة في سبيل ايمان امثالكم لجهلهم بقواعد الدين المحمدي وعدم
معرفتهم في طرق التوفيق بين نصوصه والادلة العقلية ومتى يجب
ذلك التوفيق فقد يسلكون بغفلتهم سبلا يقصدون فيها المحاماة

السي فهو ساءؤه ومنها السحاب ومنها المطر وقد علم ان القاعدة
المقررة عند اتباع محمد عليه السلام ان يمتدوا زواجر من
السرعية والمعاي المتبادرة منها لم يقد دال على حلاها
وان قام دال كذا اخذوا بتاويلها واتريق فيها من ذلك
الدليل على هذا فهم يمتقدون المسمى الطاهر من درس في السماء
المذكور في انزال المطر وهو الجسم الذي هو مسكن الملائكة كما هو المراد
في كثير من الاستعمالات السريعة ويؤيدون ان المنصوص التي تشرح
بنزول المطر من اسماء ولتي تشرح بنزوله من السماء بنزل على
قادر على انزاله من السماء على البحار المتجمعة في السهول ثم ينزل
منها الى الارض فتارة تذكر المنصوص السريعة على نزوله الاول
وتارة تذكر محل نزوله الثاني والله اصدق الناطقين ثبت لديهم ما
نقولونه من ان المطر ليس الا بحارات لارض وزواجرها وتتحقق ذلك
بالبرهان القاطع ساع لهم على موجب القاعدة المتقدمة ان يؤوا
النصوص التي يتبادر من ظواهرها ان المطر ينزل من السماء التي
هي مقر الملائكة بان المراد بالسماء في هذه النصوص هي ما علاها وبار
سقا لنا وهو السحاب (ذكر هذا التاويل الامم الرازي في تفسير
سورة البقرة و اشار اليه الشيخ الشرنبلالي في حراقي لفلح) وان
يقال انه لما كان نزول المطر باسباب سموية من جملتها حرارة الشمس

قول من اقوال علمائها الذين تعتمد اقوالهم في الدين وفي فهم
انصرص الشرعية وجاريا على وجه من اوجه التاويل الصحيحة
اكن من اين لهذا المسكين ان يدرك هذا المدرك وهو لا يعلم الا
شقيقة اللسان ببعض الفاظ الاحكام فهو صديق للدين ولكن
صديق احمق سالك في سبيل عدو ذلك من وفور جهله وقلة
عقله وفقنا الله جميعا للتخلي بالعلم الحق وسلوك منهج الصواب
اللهم امين

هذا وما بلغ العالم المحمدي في كلامه مع هذه الطائفة الماديين اني
الى هذا الحد من البيان الذي كشف كل شبهة قامت لهم في الشريعة
المحمدية واراهم منزلة مذهبهم في نظر العقل السليم استيقظوا من
غفلتهم وانتمروا من رقدتهم وبعثت الباسم من لحود الاوهام
ونخلصت افكارهم من قفار الظلام وقالوا له انا لك من الشاكرين
ايها الناصح الامين والمرشد المبين فقد ازلت من امامنا صعوبات
ومهدت عقبات ولكن انت ازلت المانع من تصديق محمد عليه
السلام فبقي علينا المقتضي لتصديقه وهو يكون عندنا متى وجدنا
الادلة التي قامت عند اتباعه صحيحة دالة على صدقه دلالة قاطعة
فقال لهم ذلك العالم ان هذا الامر اليكم وسهل بمشية الله تعالى عليكم
فشرعوا في النظر في تلك الادلة وتدقيق البحث فيها مفصلة وجملة

عن الدين الاسلامي فيجبون انتفير عنه عوض عن التأليف اليه
فهم بذلك اضر على الدين من ادلائه اللداه قد سمعت عن
بعض هؤلاء الضمفاء انه يقول لا يجوز في الدين الاسلامي الاعتقاد
بوجود قارة اسيريك لان اعتقاد ذلك يستلزم اعتقاد ان الارض كرة
وهو خلاف الاعتقاد الاسلامي انتهى فهذا المسكين قد كلف بجعله
اهل الاسلام ان يكبروا بالحمسوس ويجعلوا دينهم سخرية بين الامم
وحاشا الدين الاسلامي ان يكون بهذه المثابة وان ينحط الى هذه
الدرجة السافلة وهو اعظم الاديان متاة في القول وادعا عن
الاعتقادات الباطلة والتصديق بما ترفضه العقول السليمة وقد كان
لهذا المسكين مناص عن تعسفه في هذا الطريق الحرج بان لا ينكر
وجود اميريكما الثابت وجودها باليمان وبتواتر رواذا وجد كما زعم
ان الاعتقاد بوجودها يستلزم قطرا الاعتقاد بان الارض كرة فله
ان ياخذ بقول من قال من اجل علماء الملة الاسلامية بكروية
الارض كالامام الرازي ويؤل الظاهر من النصوص الشرعية التي
يتبادر منها ان الارض مبسوطة بتاويلات موافقة فيقول مثلا في
النص القرآني الذي يقول والارض بعد ذلك دحاها ان المراد
بالدحو تسوية ظاهرها بجعلها صالحة للسكنى كما قاله بعض المفسرين
ولا يضر حينئذ هذا الاعتقاد في الشريعة المحمدية ما دام موافقا

المتبوعون في الاقوال والافعال وسائر قومهم لهم اتباع وهم المسامحون
اذا سطوا على الاموال والاعراض والدماء لمكان رؤسهم وعرة
عصبيتهم فعندما ادعى محمد عليه الصلاة والسلام الرسالة من عند
الله تعالى وجرى ما جرى له مع الطوائف المتقدمة وآخر الامر
صدقوا دعواه بما ثبت لديهم من الدلائل على صدقه قام في نفوس
اولئك الروساء المذكورين صدق دعواه ايضا وجزموا بذلك اكمل
الجزم لوضوح دلائله ولكن حب الرئاسة وما لهم من التمييز بين
اقوامهم حال بينهم وبين الازعان والخضوع له عليه الصلاة والسلام
والاقرار بتصديةته وذلك انه خطر لهم انهم اذا اتبعوه وخضعوا له
سلبوا تلك الرئاسة وحرموا ذلك التميز ولزمهم ان يكونوا اتباعا بعد
ما كانوا متبوعين وتجري عليهم احكام شريعته لا يميزون عن سواهم
في شيء كما هو شأن تلك الشريعة من التسوية بين جميع اتباعها
وانهم لا يبالغون شيئا من اموال قومهم التي تدخل تحت تصرفه عليه
السلام الا اذا عملوا عملا يعود على اتباعه بالنفع وان من يسطو
منهم على احد في مال او عرض او دم لا يسامح بمنقال ذرة الا ان
يعفو صاحب الحق فكتبوا ما قام في نفوسهم من صدقه عليه السلام
واخذوا يفتكرون في امر يعاكس شأنه ويفرق عنه اتباعه فراءا ان
الاقرب في بلوغ ذلك المأرب ان يلقوا الشبه على الطوائف الذين

فظهر لهم بعد امعان النظر واجالة الفكر انها من الصفة بمكن زالة
على صدق محمد عليه السلام دلالة لا متريب لريب لاسية اجتمعوا
فان العقول السليم بحيل ان تنفق جميعها على صفة دعواه عليه السلام
وهي تكون غير صحيحة واعتقاد الصدقة في اتناقها لا يذعن به العقل
على ان منها ما ليس لمحمد عليه السلام في امامته دخل ولا يقول
بحصول الصدقة والاتناق في ذلك الامكارا وتفصيل هذا قد مر
في صدر كلام هذه الطائفة عن ما اخذت تستوضح حال محمد
عليه السلام وسياتي في الردود على الطائفة التي تروم نشكيك
اتباع محمد عليه السلام في ادلتهم فارجع لكل في مرجعه ولا حاجة
الى التكرار هنا) فعند ذلك صدقت هذه الطائفة محمدا عليه
الصلاة والسلام في دعواه الرسالة من عند الله تعالى مقرين
بوجوده سبحانه مصدقين برسله وكتبه والبث وجميع ما جاء به
وامنوا بذلك ايمانا ثابتا عن بيان كاف وتوضيح شاف فاصبحوا من
اكرم اشياعه عليه السلام واثبت اتباعه والله على كل شيء
قدير

هذا وقد كان يوجد من كل طائفة من الطوائف المتقدمة اناس لهم
رأسة في قومهم اما رأسة دينية واما رأسة امارة وسياسة ولهم نفوذ
كلمة وسطوة على القلوب فلا يعصى لهم امر ولا يرد لهم راي هم

وبلوغها فيه درجة سامية من ممارسة وتدرج في طرفها من نحو
قول الاشعار وروايتها ومناة الخطب ودراستها ومحاورة الفصحاء
ومثالب البلاء حتى نقوى فيه ملكتها ويصيح من زورتها حسب
التداده الذي فطر عليه وايضا ما بلغت درجتها من السمو فلا بد
لها من نظير من نوعها ومثال من صنفها ولو كان دونها في درجات
وإن نرى محمدا عليه السلام وإن كان في أصل فطرته مستمرا
لتلك الصناعة ولكننا لم نجد من أول نشأته إلى أن بلغ الأربعين
سنة من عمره التي هي سن التحصيل والممارسة قد مارس تلك
الصناعة ممارسة تستلزم له بلوغ تلك الدرجة ولم يكن في تلك المدة
له معاناة في الاشعار لا قولاً ولا رواية وكذلك الخطب والرسائل لم
يكن له فيها عناية ولم نجد في تلك المدة ايضاً مولعاً بمحاورة الفصحاء
ومغالبة البلاء وهويين اظهاراً لا يخفى علينا حاله وكيف يخفى ومن
يعاني تلك الصناعة يشتهر بيننا كالشمس في رابعة النهار لأنها من
اعظم مفاخرنا فعند ما بلغ سن الأربعين وادعى الرسالة وتحدثنا
بالقرآن ما راعنا الا ما وجدناه في قرآنه من تلك الفصاحة البارة
والبلاغة الصادقة اللتين رُمينا عندهما بالعجز واصبنا بالوهن وايضا
قد انفرد ذلك القرآن في منهجه الذي سلكه في الفصاحة والبلاغة
بما لا نجد له نظيراً فلا هو من الاشعار ولا الارجيز ولا من نوع

أبهره ليوتبعوا في رؤسهم لثبات غاير ردين الدلائل التي
استدل بها أولئك الطوائف بتطريق الاعتدال إليها وإيراد
التاويلات حتى تعود في بطرهم غربة قديمة بقرنهم حبيب
أن يذهب الدلائل التي اعتمدتم عليها في تصديق محمد عليه السلام
ما هي الأدلائل ظلية ولا بايتكم أن تهركوا عنكم المألوفة
وما كان عايه أبواكم من المنقذات وما تليق بدين الدين التي
جاءت بها الرسل المتقدمون لمجرد دلائل ظلية والطرف لا يتمد
عليه في مثل هذا الحال فرتبوا في انكارهم تلك التهمة الواهية
والاحتمالات الباطلة

وجاءوا للطائفة التي صدقت محمدا عليه السلام حيماء تحدى
بالقرآن وقال أنه يستعجز الفصحاء والمبلغاء بسورة منه وهم كانوا من
أهل النصيحة والبلاغة فعجزوا عن المعارضة وصدفوا بسبب ذلك
دعواه بالرسالة فقالوا لهم يحتمل أن محمدا عليه السلام قد حصل
له درجة من الفصاحة والبلاغة لم توجد في أحد منكم فعجزتم عن
معارضته وكثيرا ما يوجد بين أهل كل صناعة من يبلغ الدرجة
القصوى فيها حتى يقر له سائر أهلها بأنه رئيسهم وهم عاجزون عن
شق غباره فاجابتهم تلك الطائفة بأن صناعة النصيحة والبلاغة
وإن كان أساسها استعداد صاحبها في أصل فطرته ولكن لابد لكم أياها

الصفات الفاضلة التي لا يمكن اجتماعها في كلام الا ان يكون من
عند الله تعالى والى الطائفة الذين صدقوه بسبب انتظام حال
شريعته عليه السلام واحتوائها على كل فضيلة ونكفها بانتظام حال
متبعيها فقالوا لهاتين الطائفتين قد بلغنا ان محمدا قبل دعواه الرسالة
قد سافر الى بلاد الروم في تجارة مرتين وبلغنا انه اجتمع هناك
بعض رهبانهم (بجيرا الراهب الذي عند ما راه مع تجار قریش في
طريق الشام تفرس به انه نبي اخر الزمان كما هو منقول في السير
النبوية) فاعله نقل هذا القرآن المشتمل على الفضائل عمن ذكر
وتعلم منه تلك الشريعة وجاء بلاده وادعى الرسالة وعضد دعواه
بذلك القرآن وتلك الشريعة ولعدم وجود احد في بلاده من اهل
المعرفة الذين يمكنهم معارضته بالاثبات بمثل ما جاء به توهمتم ان ما
جاء به حصل له من جانب الله تعالى دون صنع البشر فاجابهم الطائفتان
المذكورتان بان مثل ذلك القرآن المحتوي على تلك الصفات
الفاضلة التي مر شرحها في استدلالنا وبيان ان اكبر العلماء والحكماء
والسياسيين يعجزون عن جمعها في مثل ذلك الكتاب وان مثل
تلك الشريعة المشتملة على ما تقدم شرحه ايضا في استدلالنا من
العقائد الحقة والاخلاق الحسنة والعبادات المبنية على الحكم والاسرار
الباهرة والاحكام التي تتكفل بانتظام احوال الانام وغير ذلك

الخطب والرسائل ولأله مثال محمد علي
الغربة فعلى من مارس محمد عليه السلام
بها في قرآنه وهي لم تهدي بين الرب اجمع
ويبلغ فيها هذه الدرجة التي لا تلحق ما هذه
بل عادة كل مخترع ان يصدر عنه اختراعه
حتى يبلغ الغاية التي تمكن فيه ، واما ان المخترع
القصوى التي لا استطاع وليس بعدها منزلا
المخترعين من البشر ولا يعدا ان يقال ان
حسب الاستقراء الا ان يكون الاختراع
محمد عليه السلام لتلك الصناعة في الماضي
الدرجة التي لا تلحق وانفراد قرآنه في ذلك
الغاية في الفصاحة والملاغة حتى عجزنا عن
الاحتمال الذي جوزتموه واردم ادخال الشك
لا نزال مصدقين محمد عليه السلام في دعواه
ونقول ان ذلك القرآن ليس الايمان به
منزل من عند الله تعالى كما ادعاه محمد عليه
فانعطف اولئك المشككون الى الطائفة الذين
السلام بسبب انهم وجدوا القرآن الذي

بين اظهرنا ولم نعلم انه عانى صنعة القراءة والكتابة ولا رآه احد منا
او نقل الينا انه خط سطورا واحدا يوما من الايام ولو انه كان يعرف تلك
الصنعة بين قومه الذين لا يوجد منهم من يعرفها الا الافراد القلائل
لما خفي علينا حاله في تلك المدة ولو قصد اخفاءها وكيف يتقصده
ولا داعي يدعو اليه بل الداعي يدعو الى اظهار حاله لما فيه من الصفة
الكمالية بين تلك الامة الالهية والعقل لا يصدق ان هذا الرجل من
قبل تعلم تلك الصنعة صمم على انه يتعها ويخفي حاله ثم يستعين بها على
تعليم ذلك القرآن وتلك الشريعة من بعض رهبان الروم ثم يدعي
الرسالة من اين ضمن لنفسه تمام ذلك ثم لم يخف حاله في تعليم
تلك الصنعة وتم له تعلم ما جاء به وادعى تلك الدعوى لا يقول
بذلك الا كل مكابر او منقاد للاوهام وبعد ذلك كله فان العقل
لا يصدق بوجود معلم قد حوى جميع تلك المعارف التي اشتمل عليها
القرآن وتلك الشريعة واحاط باطراف تلك العوارف لافي بلاد
الروم ولا في غيرها وقد ظهر لنا بعد مخالطتنا للروم ان ما جاء به
محمد عليه السلام لا يوجد عند علماءهم اجماعا فضلا عن وجوده
عند بعضهم بل رايهم بعد المخالطة والاطلاع على ما جاء به محمد
عليه السلام يعجبون من حسن انتظام الشريعة ويطيبسون منها ما
يوافق سياسة بلادهم فكيف يكون ذلك عند علماءهم ولا يشيعونه

مما سبق ان استيفاء عدده يحتاج الى
جواز تعلمه من الغير لاحتياج الى زمان
السنين ولو كان المعلم من اربع الحكماء
ومحمد عليه السلام انما غاب عن بلده
عاشه بين اظهرنا مع تجار قریش الذين
للتجارة اياما معدودة هي مدة الذهاب
الروم وقضاء مصالح التجارة وهذه مد
عليه السلام بابا واحدا من ابواب شري
منا يعلم صعوبة التعلم واحتياجه الى الزه
جاء به محمد عليه السلام للكتاب
والاحتياج الى الزمان المديد بمكان
اي لا يقرأ ولا يكتب فكيف يحيز العقل
وقصر زمان غيبته عن بلده واميته عا
يدعيها لنفسه ويذكر في القرآن الذي
انه النبي الامي ويذكر فيه ايضا في
هو من عند الله تعالى ليس بتعلم من البد
تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمين
هي اي تلك الامية ثابتة عندنا بلاريه

بالضرورة لنا ولمن نقل لهم خبره وسيرته بالتواتر الصحيح وحينه
يقال ما الذي اعلم بعض رهبان الروم بجميع الحوادث المستقبلية
التي سوف تقع وتنفق لمحمد عليه السلام بينه وبين اخصامه او
اتباعه فسله لذكر منها ما يناسبه من القرآن ومن الشريعة فعرف
جواب كل سوال سوف يرد عليه ودفع كل شبهة وحكم كل
حادثة يتفق حدوثها في مدته ودواور ذلك شيء من ذلك ما
يجب له في وقته مسددا مقنعا للافكار وانا نرى من تلك الحوادث
ما لا يخطر في بال احد انه سوف يقع او يتفق وقوعه الى اخر الدهر
ومن يطلع على جميع ما حدث من الحوادث في مدة دعواه عليه
السلام يعلم ان احاطة بعض رهبان الروم الذي تزعمونه بجميع ما
سوف يحدث في تلك المدة واستحضار ما يلزم له هو من الحال البتة
لا يقول به الا كل عنيد وان قلت انه يوجد في اتباع محمد عليه
السلام رجل (قيل هو سلمان الفارسي رضي الله عنه وقيل غيره)
هو من امة شهيرة بالمعارف ونظامات الممالك فما المانع من ان محمد
عليه السلام يتعلم من ذلك الرجل احكام ما يرد عليه من الحوادث
واجوبة ما يلقي عليه من المسائل ودفع ما يعارض به من الشبه
وغير ذلك كل شي ياخذ عنه في وقته فكما ورد عليه امر من
ذلك لجاء الى ذلك الرجل وساله عنه فيعلمه ما يقتضيه الحال قلنا

بينهم ويبقى خفيا حتى يظهر دبر مجاهر به محمد عليه السلام في تبسرون
منه ما يقتبسون على انه يوجد نبي ج . . كثير مما يخلط دين
الروم في العقائد والاعمال والاخلاق ويذم ذاك منهم غاية الذم
فكيف يقنع العقل ان بعض رهبان الروم علم محمدا ذلك وادع
دعاه اليه على انه ارغض النظر عن جميع الموانع المتقدمة التي
تمنع من تعلم محمد عليه السلام ما جاء به من بعض رهبان الروم
فانه يوجد مانع اخر قوي يمنع من ذلك بته واد ان محمدا عليه
السلام ما جاء بالقرآن والشرعية دفعة واحدة واظهر ذلك للناس
في اول دعواه بل جاء بذلك منقرا منبها من اول دعواه الرسالة
الى ان تم دينه وانتشرين الطوائف الذين اتبعوه والام الذين
صدقوه فكان يأتي بالاية والايتين والسيرة وسورتين من قرانه
على حسب الحوادث التي تحدث بينه وبين خصامه او فيما بين
اتباعه مشتتلا ذلك على ما يقتضيه الخال من استدلال او دفع
شبهة او جواب سؤال او غير ذلك وكذلك احكام الشريعة كان
يلفها للناس شيئا بعد شيء على حسب المنافع والحوادث والمشاكل
والسؤالات فيأتي في مقابلة كل شيء من ذلك بطبق المرغوب
والمخلص انه كان يأتي في مقابلة كل حادث يحدث معه في مدة
دعواه بما يناسبه ويوافقه من القرآن والشرعية وهذه الكيفية معلومة

لكل خير وكثير منها لم يوجد عندهم منه عين ولا اثر بل وجدناهم
يقبضون من شريته ما يرونه مناسبا لسياسة بلادهم فمن اين جاء
ذلك الرجل جميع تلك المعارف واهته محرومة منها فكل ذلك
يبطل هذه الاحتمالات التي اوردتموها علينا ايها المشككون وياقها
في حيز الاهمال فحق لا نزال مصدقين بدعوى حممد عليه الصلاة
والسلام بدون شك ولا ريب

فقال اولئك المشككون الى الطائفة الذين استدلووا على صدق
محمد عليه السلام باقرار اهل الفصاحة والبلاغة بالعجز عن معارضة
قرآنه وبشهادة اهل المعرفة في فضائل الكلام باشتمال القرآن على
الصفات الفاضلة التي يعجز عن جمعها في مثله كل احد من البشر
ويعجز بهض اهل الفصاحة والبلاغة عن معارضة قرانه ايضا بدليل
عدم التعرض لما بل انجازوا الى محاربه التي سببت قتل انفسهم
وسبي ذرارهم وتخريب ديارهم وجلاءهم عن اوطانهم فتركوا الطريق
السهل وهو المعارضة لو تمكنهم وسلكوا سبيل المحاربة التي هي
اصعب السبل فقالوا لهم وما يدريكم ان الطائفتين اللتين احداها
اقرت بالعجز عن المعارضة والاخرى اقرت باشتمال القرآن على
الفضائل التي لا تلحق واتبعوا جميعا محمد (عليه السلام) كان ذلك
منهم لغرض من الاغراض وغاية يبلغوها في ذلك الاتباع فاقروا

ان توهم هذا الامر من السخافة بما كان اولاً لا ينبغي ان امر التعلم
لايتأتى في جلسة واحدة ولا في جلسات قليلة ولا يتم في السنية
بل التعليم انما يتم اذا اختلف المتعلم الى المعلم ازمة متطارلة ومردداً
متباعدة واو كان الامر كذلك لا تتمرر به الا ان صبر عليه
السلام يتعلم العلوم من فلان والحال ايس كذلك وتالياً او كان
ذلك الرجل معلماً لمحمد عليه السلام جميع تلك العلوم التي وجدت
في قرانه وشريعته لكان في غاية الفضل والتعظيم يشار اليه بالبيان
والحال ان ذلك الرجل الذي تزعمونه ليس بهذه الدرجة السامية
بل ولا هو من المشاهير بالرفعة بين الناس ويوجد كثير من اتباع
محمد عليه السلام يفوقونه في الاحاطة باحكام الشريعة بدرجات
وهو نفسه يكتسب منهم ومن دونهم ويتعلم ما يحتاج اليه ويخضع
لديهم خضوع التعلم له عليه ولا يصدق العقل ان يقتدر على اخفاء
حاله بهذه الدرجة وتالياً او كان هو المعلم لمحمد عليه السلام لا يخطر
محمد الى تقديمه في المرتبة والمقام بين اصحابه على جميعهم ولا يقيم
محمد في تلك المنزلة لما صبره على ذلك رضى نراء بين اتباع
محمد دون كثير منهم في الرتبة وسورض بذلك غير متذكر منه
وراءنا قد خالطنا فيما بدامة ذلك الرجل فلم نجد مندها جميع
ما جاء به محمد عليه السلام من العلوم والاحكام والشرعية الجامعة

عليه بدون ادنى خوف من جانب محمد عليه السلام ! اللهم من
العصبية القوية بدون احتياج الى اموال في يده بل قبل ان تقوم
له عصبية وان يحصل في يده شي من الاموال وبدون سبب من
الاسباب الممجئة لذلك يعلم ذلك من استقصاء حالهم وحالهم والاطلاع
على كيفية اتباعهم له فالولا انهم جزموا بالعجز عن المعارضة وباحثوا
القرآن على تلك الفضائل التي يعجز عن جمعها البشر لما اقروا
وشهدوا بذلك ولما كان منهم ذلك الاتباع الذي فارقوا به دينهم
الذي يعتقدون به نجاتهم وكابدوا مشقة هجر عوائدهم وهم عملاء
فطناء آمنون واسا قولكم في حق الفصحاء البلغاء الذي ظهر عجزهم
عن المعارضة بتركهم اياما وساوكم سبيل المحاربة التي جاءتهم
بالاضرار انه ربما ابتدأهم محمد عليه السلام بالمحاربة ولم يجدوا فرصة
للمعارضة ولم يمكنهم محمد منها فنقول لو كان ما حصل بينهم وبين
محمد عليه السلام من دعوته لهم وامتناعهم قد حدث في واقعة
واحدة وفي مدة وجيزة لربما كان العقل يصدق بذلك الاحتمال
الذي قاتم به ولكن الحال ليس كذلك فانهم ما تحاربوا معه عليه
السلام حتى تمدهم بالقرآن مرارا ونادى على رؤس الاشهاد
بعجز البشر عن معارضته ومضى على ذلك مدة من الزمان ليست
بقليلة وهو في قسم كبير من اوله لم يكن عليه السلام ذا اتباع يصلح

بذلك الاقرار واتزان تلك الشهادة ليكون ذلك حجة لهم على من
ياومهم واما الطائفة الذين تركوا المعارضة وانحازوا الى المخاربة التي
سببت لهم تلك الاضرار فربما يكون محمد عليه السلام هو الذي
ابتداهم بالمخاربة وبسبب استعازة الحرب لم يبق لهم فرصة للمعارضة
ولم يكنهم محمد (عليه السلام) من ذلك وهذا سبب تركوا الطريق
السهل وسلكوا السبيل الصعب فهم قد الجؤوا لذلك الجاء فاجابهم
هذه الطائفة بان قواكم في حق الطائفتين الاوليين انه يحتمل ان
يكون ما حصل منهم من الاقرار والشهادة ولا تباع لغرض من
الاغراض وغاية يناونها في ذلك فهو قول مسر بل بالمجازفة ومجرد
عن كل روية لانه لا ينبغي ان يصعب شيء على المؤمن لمفارقة
دينه الذي يرجو فيه النجاة في الدنيا والاخرة واصعب شيء بعد
ذلك عليه مفارقة عوائده التي مرن عليها واتقواها عن اسلامه حتى
ان البعض وان استشعر برداءة عوائده يصعب عليه مفارقتها
وتحكم عليه نفسه بلازماتها وعلى هذا قلنا ان رفق دينه الا اذا
تيقن النجاة في دين سواه ولا يجبر عوائده لاسيما الميراثه الاسباب
قوي قاهر فها تان الطائفتان تراهم قد فرقوا دينهم الذي يرجون به
نجاتهم وعوائدهم التي مرنوا عليها وصاروا يذمون جميع ذلك استد
الذم واقروا بالعجز عن المعارضة وشهدوا بفضل القرآن بمجرد اطلاعهم

محمد (عليه السلام) من الخوارق كان من نوع السحر فسحر اعيانكم حتى
تخيّلتم وقوع ذلك فاجابتم تلك الطائفة بان حالة محمد عليه السلام
ليست حالة ساحر فانه يامر بالخير وينهي عن الشر والذي يعهد من
السحرة انهم اشرار شهوانيون ياتون باعمال السحر لنوال مآربهم
الجنسية ومحمد عليه السلام لا يظهر شيئاً من الاعمال الخارقة
للعادات لاجل غرض خسيس ولا ياتي بذلك الا ليقنع العقول
باتباع ما جاء به من الشريعة التي تحتوي على مكارم الاخلاق وتاخر
بالتحلي عن الشرور والتحلي بالخيرات فيآلته حالة الرسل الذين تقدموه
من كمال الصفات وسلك سبيل الاستقامة وهداية الخلق الى الحق
والسير في منهج النجاح وهو مؤيد دعواه بمثل ما ايدوا دعواهم من
خرق النواميس الكونية التي لا يقدر على خرقها الا الله تعالى وذلك
يكون كالتصديق منه تعالى لدعوى ذلك الرسول كانه تعالى يقول
صديق عبدي فيما يبلغ عني وخرقي للنواميس الكونية على يديه
هو تصديقي له في دعواه (وقد تقدم توضيح ذلك باوفى بيان
فارجع اليه ان شئت) على ان بعض تلك الخوارق التي ظهرت
على يدي محمد عليه السلام لا يصدق العقل ان للسحرة قدرة عايتها
وذلك كانشقاق القمر الذي شاهده الحاضر والبادي وانه كما راه
الحاضرون عند محمد عليه السلام الذين طلبوه منه فقد شاهده

عدددهم للمحاربة ثم بعد ما استمرت الحرب بينه وبين هذه
الطائفة لم يزل متحديا بذلك ويدعوهم الى ارضة كما وجد
فرصة لما وقد كان يحصل بينه وبينهم هادن كثيرة ويجمع هو
واصحابه معهم في اوقتها فكان يمكنهم في اتنا تلك الهدن والفرص
ان ياتوا بالمعارضة او امكتهم ويوسلوا اليه ما يبارزين به
وينشروه بين احياء العرب ولا يعدمون نصيرا ولكن لم يسيروا
ذلك لافي اول دعواه ولا في وقت الحرب ولا في زمن السلم
وما التجؤا الى فصاحتهم وبلاغتهم الا في هجاء وشيء اتباعه واما
المعارضة فما تفوهوا في جانبها ببنت شاة ولو حصل منهم شيء منها
لما خفي علينا ولكانت نقاته الرواة الى المشرق وانغرب فهذا
الاحتمالات التي اردتم تشكيكها باطله زائفة لا يجرها الا
كل عديم التدقيق غبي عن حقيقة احوال اولئك الطوائف مع
محمد عليه الصلاة والسلام فمحن نرفض جميع تلك الاحتمالات
الواهية ولا نزال مقرين بمصدقين بدعوى محمد عليه السلام
معتمدين على دليلنا المتقدم بدون ارياب
فانعطف اولئك المشككون الى الطائفة الذين صدقوا دعوى محمد
عليه السلام لما شاهدوه من خوارق العادات ومخالفة النواميس
الطبيعية التي ظهرت على يديه فقالوا لهم يحتمل ان جميع ما اظهره

التشكيك منكم ذاهب ادراج الرياح وساقط في نظر كل منصف
فمن لانزال مصدقين محمدا عليه السلام في دعواه مرء منين بكل
ما جاء به من عند الله تعالى والله ولي التوفيق

فانهطف اولئك المشككون الى الطائفة الذين استدلوا على صدق
محمد عليه السلام بسبب ان الالامات التي وردت في الكتب
المنسوبة للرسول المتقدمين التي تكون في رسول يرسله الله تعالى
بعدهم قد انطبقت عليه فقالوا لهم وما ادراكم ان تلك الالامات
قد انطبقت على رسول قد مضى قبل ان قام محمد (عليه السلام)
بدعواه فاجابهم تلك الطائفة باننا قد بحثنا في تاريخ احوال الرسل
الذين تقدموا محمد عليه السلام وجاؤا بعد ورود تلك الالامات
في تلك الكتب فلم نجد واحدا منهم قد انطبقت عليه جميع تلك
الالامات ولو كان واحد منهم كذلك لما خلا ذكره من جميع
تواريخ الرسل ولكانت اخباره تنقل الينا ولو في بعض الاقاصيص
لان مثله لا يندرس ذكره هذا الا ندراس نعم قد وجد من وجدت
فيه بعض تلك الالامات ولكن لم يوجد من توفرت فيه باجمعها
وقد اوضحنا هذا في تقرير امتدلائنا (فليراجع هناك) فقالوا لهم وما
ادراكم انه قد ياتي في الزمن المستقبل رسول من طرف الله تعالى
تنطبق عليه جميع تلك الالامات ويكون هو المراد في تلك الكتب

واخبروا به المسافرين الواردون من امكنة . يئسوا تساوي افقهم
مع افق الحاضرين فذهب ن تهمسا عليه . بلاد سمرعين الحاضرين
عنده حتى شاهدوا ان القمر قد انشق فمال في قدرته ان يسير
ارثاء المسافرين الذين كان كل فريق منهم في مكان من البادية
لا يقول بذلك الاكل مكابروا جاهل بتقدير تدرج السيرة في
اعمالهم على اننا بعد ما صدقنا محمدا عليه السلام بسبب تلك
الحوادث واطعنا على شريعة / اتم لاطلاع ونحوه شد المخالطة
ودققنا النظر في احواله عليه السلام لم نجد سيفه شريعته الاكل
استقامة وكل ما يؤل على الهامان بها بحلب الخير ودفع الضر
كشرايع الرسل المتقدمين في احوال الاستقامة فية آ عليه باستيفاء
ابواب الكمالات ولم نجد فيه عليه السلام ما ينكره العقل اريرتا
فيه الفكر وليس شأنه شان السيرة ولا حاله . حال المختارين على
تحصيل حطام الدنيا ونوال شهواتها بل دأبه هداية الناس الى منهج
الاستقامة واداء شكر المولى تعالى وصلة الارحام واطعام الطعام
للمساكين والايام مع شفقة منه على اتباعه كشفقة الوالد الحنون
لا طمع له في اموالهم ولا ميل فيه الى ملذاتهم بل هو يفضل عليهم
بالاحسان شان الرسل قبله عليه وعليهم افضل الصلاة والسلام
فعلى جميع ما قدمنا لم يبق لنا ريب في صدق دعواه وهذا

شرحنا ذلك في تقرير استدلالنا بأكل بيان (فليراجع هناك) فنحن
لا نزال مصدقين بدعوى محمد عليه السلام بلا شك ولا ريب
فإن أولئك المشككون إلى الطائفة الذين استدلووا على صدق
محمد عليه السلام بأنه لو لم يكن صادقاً في دعواه لما اتفق على
تصديقه أولئك الطوائف العقلاء بعد ما كانوا مخالفين له أشد
المخالفة ومكذبين أشد التكذيب ومتعصبين لعقائدهم وعوائدهم ولما
توفرت لهم تلك الأدلة لكن قد اتفقوا وتوفرت لهم تلك الأدلة
فيكون صادقاً فقالوا لهم يحتمل أن يكون كل دليل من أدلة أولئك
الطوائف دليلاً ظنياً لا يثبت اليقين وإذا كان الحال كذلك فمجموع
الأدلة يكون ظنياً إذ ليس حقيقة المجموع إلا تلك الأفراد فكيف
يعتمد على ذلك في الاعتقاد ومفارقة الدين ويحتمل أن محمداً
بقوة حجته وحده خاطره التي فطر عليها قد صور لكل طائفة من
تلك الطوائف دليلاً ظنياً وحلاًه بحجة اليقين فاجابهم تلك
الطائفة بأن كل طائفة من تلك الطوائف استدلة بتلك الأدلة
إذا تأمل العاقل في شأنهم من أنهم عقلاء متعصبون لما هم عليه من
العقائد والعادات لا يصدق عقله بأنهم يعتدون في مفارقة دينهم
وعوائدهم على دليل ظني ويتساهلون في تحرير دلائلهم واعتماد
اليقين فيه لأن أقدامهم على ما أقدموا عليه ليس أمراً طفيفاً حتى

وانطبق العلامات الان على محمد (عليه السلام) كان بطريق
الصدفة والاتفاق وان كان وجود تلك العلامات وتفرغها في تخصين
بعيدا جدا ولكن العقل لا يحمله فاجبتهم تلك الطائفة باننا نعقد
ان الله تعالى الذي ينسب اليه ارسال اولئك الرسل الذين جاؤا
بتلك الكتب وايهاؤها اليهم هو عليم حكيم فلا بد ان يعلم كل
مستقبل ياتي فاذا كان يعلم انه سوف ياتي محمد عليه السلام
ويدعي الرسالة وتنطبق عليه جميع تلك العلامات والخال انه غير
مراد وانما المراد من ياتي بعده فلا بد بمقتضى حكمته سبحانه انه
كان ينبغي على ذلك ولو بعبارة واحدة ان يقول في تلك الكتب
انه ياتي واحد يدعي الرسالة وتنطبق عليه جميع تلك العلامات
التي تذكر في كتب رسله ولكنه غير المراد لي وانما المراد من ياتي
بعده وحيث لم يرد منه سبحانه شي من ذلك فوجب ان يكون محمد
عليه السلام هو المراد قطعا واحتمال وجود العلامات في تخصين الذي
قلتم ان العقل لا يحمله قد تميز بهذا التقرير انه محال لانه يقتضي
اما جهل الله تعالى في حوادث المستقبل او اجراء اعماله سبحانه على
خلاف الحكمة ووقوع التليس منه تعالى على عباده وكل ذلك محال فما
ادى اليه يكون محالا فاذا وجود تلك العلامات في شخصين لا يميزه
العقل فمحمد عليه السلام الذي وجدت فيه باجمعها هو المراد البتة وقد

مجموع اخبارهم تفيد اليقين وبجمل العقل ان هؤلاء الجماعة
الكثيرين قد واطوا على الكذب وهم منتهلون في الافكار و
جامع بينهم على اختلاف ذلك الخبر وكذلك اذا قال جماعة ان
الامير قد حضر من سفره الى البلدة فاحدهم قال لاني رايت اليوم
ثيابه قد حضرت مع بعض خدما والاخر قال لاني رايت خدامه الحفاصة
بخدمته قد حضروا والاخر قال لاني رايت ولده العزيز الذي من عادته
ان لا يبارته لاسفرا ولا حضرا قد حضر والاخر قال لاني سمعت
اصوات المدافع قد ضربت فسالته عن ذلك بعض المدفين فقال
لي ان الاله برقد حضر والاخر قال لاني رايت ارباب الموظفين
في الحكومة مسرعين لملاقاته والسلام عليه عند خروجه من
السفينة وهم اخبروني بذلك والاخر قال كذا والاخر قال كذا
وكل منهم اتى بدليل اذا نظر اليه بحمد ذاته يكون ظنيا فان العقل
لا ينظر الى كل دليل على حدته بل يتبر بمجموع تلك الادلة
ويقول ان اتفاقها لا يكون بطريق الصدفة ويحزم بسببها بحضور
الامير البتة فقد ظهر ان الافراد من الادلة وان كان كل منها ظنيا
ولكن مجموعها قد صار يقينا بالاجتماع يفيد الجزم واما قولكم بحتم
ان محمدا عليه السلام بقوة حجته وحده خاطره التي فطر عليها قد
صور لكل طائفة دليلا ظنيا وحلاه بحالته اليقين فهذا كلام من لم

بهماء التحقيق والتدقيق فيه فالذي يمتنع به اعقل السليم ان كل
طائفة منهم لم تعتد في اتباعها معتدا على اسلام الاعلى دليل
يقيني بنميد الجزم وعلى فرض ان هذا التقرير لا ينفد القطع بان
كل دليل من تلك الادلة هو يقيني فانه في تلك الادلة على نتيجة
واحدة وهي صدق محمد عليه السلام بما يفيد صحة دعواه ويكون
ذلك دليلا لنا مستقلا يوجب لنا الجزم بذلك وقولكم اذا كان كل
دليل على حدته ظنيا فمجموع الادلة يكون كذلك اذ ليس
المجموع الا تلك الافراد في قول ممنوع لانه وان يكن المجموع
ليس الا الافراد ولكن حكم كل فرد غير حكم المجموع في المحسوسات
والعقولات كما لا يخفى (قد مر بسط الكلام في هذا المقام في
الرد على المؤلن لادلة الطوائف الذين صدقوا الرجل المرسل من
عند الملك ويزاد هنا على ذلك بعض البيان) الاترون ان
الحبل الثخين هو مجموع خيوط كل منها على حدته يستقل بقطعه
الولد الصغير واما مجموع تلك الخيوط وهو الحبل فيعجز عن قطعه
اقوى الرجال وكذلك الحال فيما لو خرج جماعة كثيرون من
مجمع حضروا فيه خطيبا خطب بينهم واخبر كل واحد منهم ان
الخطيب في اثناء خطبته سقط عن منبر الخطبة وتبع راسه فخير
كل واحد منهم على حدته وان كان ظنيا يحتمل انه كذب ولكن

يرما فيوما وانه بعد ظهوره تكسرت الاصنام والقيت الى الارض
وان الطيور تاكل لحم الملوك الذين يحاربونه وان اتباعه يتودون
الملوك ويسوقونهم بالسلاسل والاغلال وان الله اغار بهم شعب
اسرائيل اغارهم واغضبهم بشعب جاهل (قد مر تطبيق هذه
العلامات في كلام الطائفة الذين استدلوا بها فايراجع هناك) فقد
ثبت بما قررناه ان كل احتمال اورثتموه لتشكيكنا هو غير جائز
لا يصدق العقل السليم الخالي عن التعصب فنحن لا نزال مبشرين
دعوي محمد عليه السلام بدون ارباب

فانعطف اولئك المشككون الى الطائفة الذين كانوا ماديين
طبيعيين ثم صدقوا عندما اتبعوه بما شرح لهم العالم المحمدي وابانه
من الدلائل التي تدل على بطلان مذهبهم في انكاره العالم والوحي
وتدل على صحة دين محمد عليه السلام وموافقته للعقل واحكامه
اليقينية مع دفع الشبه التي كانت عقابا في سبيل تصديقهم فراى
اولئك المشككون بعد اطلاعهم على ما جرى بين هذه الطائفة
وبين ذلك العالم المحمدي من المذاكرات والمباحثات ان كل
شبهة يرجون بها ادخال الشك على هذه الطائفة قد دفعها ذلك
العالم في مباحثاته واظهر بطلانها فسهط في ايديهم وقالوا لم يبق لنا
مع هذه الطائفة الا اننا نشككم في كلام هذا العالم الذي كان

يعرف حقيقة الأدلة التي اعتمد عليها أولئك النصارى فان أكثرها
لم يتحصل بصنع من محمد عليه السلام فكيف يقال انه هو الذي
صوره وحلله تأملوا كيف يمكن لمحمد عليه السلام ان يحدث في
الفصحاء والبلغاء العجز عن معارضة قرأه اذ لم يكن نفس القرآن
معجزا (وقد مررد الشبه الواردة على هذا في اول الكلام مع
المدادين فليراجع هناك) هب ان معتمدا ازم نفسه بالعلامات
المذكورة في الكتب المنسوبة للرسول المتقدمين التي هي من نوع
الاخلاق والافعال الاختيارية على زعم انه اطلع على تلك الكتب
مثل انه يحب البر ويغض الاثم ويحكم بالعدل ويحارب ونحو ذلك
فهل يمكنه ان يحدث في نفسه العلامات الجسدية مثل ان علامة
ملكه بين كتفيه وكونه قويا وهل يمكنه ان يحدث العلامات التي
ليست اختيارية بل هي من قبيل الحظوظ في العالم مثل كون
الشعب تحته وكون الهدايا ترد اليه من الملوك وكون الاغنياء تنقاد
له وان البرية ترفع صوته بذكره وهي الديار التي يسكنها قidar
وكونه الحجر الذي رفضه البنائون وصار راس الراوية وانه اعطى
سلطانا على الامم وان الحبشة تجشوه وان ملوك اليمن تاتيه بالقرابين
وهذه الامم تخضع له وتدين له بالطاعة وكونه يعطي من ذهب سبا
وهو واتباعه مثل الزرع الكثير على وجه الارض وان سلطانه يكثر

تبيان ثم وفق لنا بين ما ورد في شريعة محمد عليه السلام
وبين ما جاء في علومنا ما ظاهره المخالفة لما حتى زال نفورنا عما
ورد في تلك الشريعة ثم ابان لنا الاصرار التي تنشأ في العالم البشري
من الاعتماد على اعتقاداتنا لاسيما من انكار البعث للاسان ثم
بعد ذلك تأملنا في الادلة التي اعتمدها الطوائف الذين اتبعوا
محمدًا عليه السلام وصدقوه بسببها فظهر لنا انها صحيحة دالة على
صدقه يقينية الدلالة لاسيما مجموعها الذي لا يحتمل توفره بوجه
الصدفة والاتفاق فعند ذلك ظهر لنا الحق وليس بعد الخوف الا
الضلال ونحن دائما بن الامام نطنطن باسا احرار الافكار ندع
للحق اينما كان فكيف بعد ذلك كله نكابر ونخالف الصواب ولا
سيما مكابرة تعود علينا بالشقاء الابدي وخسارة انفسنا فلم يسعنا
بعد ذلك الا تصديق محمد عليه السلام واتباعه فصدقناه واتبعناه
باكل ايمان واحكم ايقان فايرادكم هذا التذكير في كلام ذلك
العالم المحمدي لا يجديكم نفعا فكفرنا عنا بسلام وعند ذلك رجع
اولئك المشككون عن اولئك الطوائف صفر الايدي بخفي حنين
والله لا يصلح عمل المفسدين

هذا وقد كانت طائفة من اولئك الجماهير الذين قام بينهم محمد
عليه السلام بدعواه خامدة الافكار جامدة في تعصبها جمود الاحجار

سبب اقتناعهم في اتباع محمد عليه السلام فقالوا لهم لعل
يكون قومي الخجة كشار الاطلاع منضاه في اساليب
نفسهم عقولكم سحر ياه حتى خمل كما طردنا من
من مذهبكم وصية دين محمد عليه السلام كان عليكم ان
لا تتركوا اعتقادكم المبني على عايمكم طرقة . . . لتجود
لك العالم ومباحثته فاحببهم تلك الاطراف با : قوم اصحاب
منابع طويل في المناظرات ونظمة تامة في تلقاء من يناظرنا
ان ذلك العلم المحمدي واعظم منه كثير يقدر على تمويه
لينا واقناع عقولنا بغير الصواب وكل . . . في ورائع
اقد سلك فيه سبيل البيان العقلي الراصع وجرى في ذلك
نفي صريح العقل فاقبت لنا اولا حدود مادة العلم بدل
نفي عى اكتشافاته في حقائق الكائنات ثم اقام لنا الدليل
وجب وجود آله محدث للعالم ووجوب اتصفه بالصفات
عليها اثاره في هذه الاكوار ودفع عنا شبهات كانت مانعة
لتصديقنا حدود ذلك الآله وصرب لنا الاشارة على ذلك
بان وايقت عقولنا الاستدلال الى وجود ذلك الآله سبحانه
مصفاته وفور حكمته بما ذكرنا به من تفاصيل الكائنات
المنطوية في مباحثنا المدونة في كتب علومنا على اكمل

ويسقط بذلك عنهم التكليف الالهي الذي كلف الله تعالى عباداه
على السنة رسوله عليهم السلام ل ذلك الحمد وفيهم قد نشأ من
انغماسهم في الشهوات والتفاتهم الى اللذات وانها كهم في تحصيل
رغائهم الدنوية و باوغهاوائهم الدنية فاستثقلوا لاجل ذلك سالك
سبيل الاستبصار وركنوا الى الذلة والصغار والدليل على ذلك اننا
نراهم في تحصيل رغائبهم ومجادلة اخصامهم في مقاصدهم احصاء
افكار وانظار واستدلالات ذات اخطار يدقون النظر لبلوغ
الوطر ويعملون الفكر في تحصيل الابرفاي مانع منهم من الاستبصار
في دعوى محمد عايه السلام بعد ما سموا بها هاهو الا للبطر وهوى
الانفس والاخلاد الى هذه الدنيا الفانية فهم يستحقون من الله تعالى
الانتقام يوم الزحام على قانون العدل لا يظلمون فتيلاً وهكذا ترى
كثيراً من المهملين في اللذات وتحصيل الرغائب الفانية
يهملون انفسهم من تصحيح عقائدهم وتعلم عباداتهم وها الاتهم واذا
قيل لهم ان الشريعة تكلفكم بتعلم خلك يقولون ان عقولنا لا تطيق
فهمه ولا تستطيع علمه ومن اين لنا افكار تبلغ هذه الانظار وانت
تراهم في تحصيل رغائبهم الدنوية ومخاصمة اخصامهم في ادق ادنية
فلاسفة مدققين وحكماء مدققين فاوروجهوا عقولهم التي وهبها الله
تعالى لهم الى تعلم ذلك القدر الذي فرضه الله تعالى عليهم لوجدوا

فعند ما سمعوا بدعوى محمد عليه السلام وشاهدوا الطوائف
الذين اتبعوه رأوا بسوء اختيارهم ان يلتزموا التعصب الاعمي
لمعتقداتهم وعاداتهم ويكذبوا دعواه عليه السلام بدون اسناد
الى شي سري قولهم انا وجدنا ابانا على هذه الاعتقادات والعادات
فلا نترك شيئا منها لدعوى محمد (عليه السلام) وكفى نترك شيئا
من ذلك وقد مضى عليه اسلافنا وعملنا سنين عديدة فاصروا
على هذا الجمود البارد والفكر الخامد فمضوا القوم قد بقوا في
ضلالهم مع اتباع خطة دنية وخلة ربية لم يتبعوا الصواب ولم يناضلوا
عن مختارهم مناضلة ذوي الالباب فسقطوا في دهوي الخسران
وانحطوا في دركات الهوان والله سبحانه وتعالى لا يعذرهم في ذلك
العناد ولا بد ان ينتقم منهم في يوم التناد وان قيل ان هؤلاء القوم كما
ذكرت عنهم افكارهم خامدة فاعل ذلك يكون له عند الله تعالى
عذرا فيقولون ياربنا لم يكن عندنا من افكر عند ما ادعى محمد
عليه السلام الرسالة ما يوصلنا الى استيضاح دعواه فلذلك بقينا
مصرين على تكذيبه قلت ان خمود افكارهم ليس المنقص في
اصل خلقتهم وضعف فطري في عقولهم وجباتهم ينزل بهم الى درجة
المجانين او الحيوانات العجم حتى يعذروا عند الله تعالى في جمودهم
على تكذيب دعوى محمد عليه السلام وعدم استيضاحهم لها

للداء والاغرار البلداء استبدالاً للترتيب
ي، والفساد وقطع جرثومة العاد وقد يسمح
خيار ويقطع المضور اريض لوقاية صاحبه من
ه تعالى ذلك الجهاد على حدود تبقى للرفق
ل منالا وذلك ان يدعي المخالفون للدين اولاً
سلام وتوحيد الملك العالم والتصديق بجمع
ة والسلام فان قبلوا فيها ونعمت ويكونون
ان لم يقبلوا فان كانوا من مشركي العرب
مدي بلغةهم ولبس لهم شبهة كتاب او مشرع
صنام او نيران او نحو ذلك فتحكمهم القتل (كما
ب الشريعة الموسوية في حق الامم السبعة وهم
هم كافي سفر الاستثناء وفي حق المرتد والذابح
ادتها) وان كانوا من غير مشركي العرب يدعون
ية والاطاعة فان قبلوا صارت دماؤهم كدماء
لهم واعراضهم كاعراضهم لا يسامح احد بشي من
في لا تجوز غيبتهم او شتمهم او اذيتهم بادني مكدر
اسلمين برجه شرعي من نحو التاذيب مثلاً
زية والاطاعة فيحاربون وتباح دماؤهم واموالهم

فيما قسولا لهم واستعدادا للتفهم ولكن امترواكم اكمل رايكم
في السروات السبي لتحصيل حضم الدي في حين لا تترينون
ظواهره بالابس رباطهم بالمطعم وعتوهم على من عن المارق
الطاعة ثم بذلك غير معذورين في سائر التمرية المحمية وسور
يسألون عما كانوا به من المعلم في يوم سبب رستقون هنالك
على تفريطهم انواع العقاب

هذا يوم يزل محمد عليه الصلاة وسلام من اشراف الدين
احمروا على الكرار امة عناد وجبالا ولا يقيم لهم رادين
على سبقي دعواه ويورد لهم المراءا ريرت ربه كل يكن
ويرشدهم الى مسيح الحق ومعلم اصدت وفتنه مدة من قيامه
بدعوى الرسالة وهو لم يوم الا بوعظهم البغية ومباداتهم بالتي
هي احسن لكن لما ظهر وتبرهن للعقول السليمة والابصار القويمة ان
اوامك القوم لا يعمل معهم البرهان ولا تنفع سيم الموعظة ولا يثير
لديهم الارشاد بل هم فضلاء عن ضلالهم وعشوة لا نفسهم بعدم
قبول الدين الحق وسلك سبيل الاستقامة لا يفترون عن اذاه
عليه السلام واذا اتباعه كما استختم لهم الفرصة ينصبون لهم المكائد
ويقومون في سبيل دينهم المعاصر ويخترعون لهم بدائع الاضرار
ويعاملونهم معاملة الاشرار اذن الله تعالى له عند ذلك بجهاد اولئك

اعينكم ورماح في اجنابكم ويسفون عليكم في الارض التي
نسكنونها وما كنت عزمت ان افعله بهم سافعله بكم واما حكم
الشريعة الموسوية في حق غير الامم السبعة فحكم الشريعة المحمدية
بان يدعي المخالفون اولا الى الصلح فان رضوا به وقبلوا الاطاعة
بالايمان او اداء الجزية فيها وان لم يرضوا يجاربوا فاذا حصل الظفر
عليهم يقتل الذكور منهم ويسبي نساؤهم واطفالهم وينهب دوابهم
واموالهم وتقسم على المجاهدين كما في السفر المذكور (المتهور في
الكتب الاسلامية ان الغنائم ما كانت تحل للامم السابقة بل كان
يجب عليهم حرقها فليتأمل) ثم ان يوشع عليه السلام بسد موت
موسى عليه السلام جرى على الاحكام المندرجة في التوراة فقتل
المليونات الكثيرة كما يؤخذ من كتابه من الباب الاول الى الباب
الحادي عشر وقد صرح في الباب الثاني عشر من كتابه انه قتل
احدا وثلاثين سلطانا من سلاطين الكفار وتسلب بنو اسرائيل
على ممالكهم ويؤخذ من سفر صموئيل ان داود عليه السلام كان
يغرب كل الارض وما كان يقي رجلا ولا امرأة من اهل جاسور
وجزر وعماق وينهب دوابهم وامتعثهم وفي السفر المذكور ان
المويين صاروا عبيدا لداود يودون اليه الخراج وانه ضرب هدر
عازار واخذ منه الف وسبعماية فارس ومن رجاله عشرين الفا

المسلمين واسترقاقهم كما كان مثل ذلك في الشريعة الموسوية في
حق الامم غير السبعة ولذلك حدود لا يبيوز تبديع فلا يقتل صغير
ولا امرأة ولا من يتخلى لما اتخذه عبادة الا ان يكون احدهم لواء له
نكابة في المسلمين ولو بعطاء الراي في تدبير الحروب وقد كان
بعض من اتبعوا محمد عليه السلام من اهل الشرائع المتقدمة انكروا
امر الجهاد في اول الامر لما فيه من ازهاق الانفس وسلب الاموال
واسترقاق البشر ولكن بعدما حكوا الانصاف وقابا بين سبعة
محمد عليه السلام وبين الشرائع المتقدمة لم يجدوا في الشريعة
المحمدية ما يعاب عليها من تلك الامر ويتذعن الذي يهد في
الشرائع بل وجدوا فيها تخفيفات قد خلت عنها الشرائع المتقدمة
فان الشريعة المحمدية مع حكمها بقتل مشركي العرب اذا لم يؤمنوا
قد حرمت قتل صغارهم ونساءهم بخلاف الشريعة الموسوية في
حق الحيثيين وبقية الامم السبعة المذكورين في سفر الاستثناء فانها
حكمت بقتل كل ذي حياة منهم ذكورهم وانثىهم واطفالهم وذكر
هناك ان هؤلاء الامم اكثر من بني اسرائيل عددا فسمح الله تعالى
بهم اسلامه بني اسرائيل المؤمنين وشدد في اهلاكهم تشديدا بليغا
فقال في سفر العدد فاييدوا كل سكان تلك الارض ثم انتم ان لم
تبيدوا سكان الارض فالذين يبقون منهم يكونون لكم كاو تاد في

مدعون وباراق وشمسون ويفتاح ودا در صموئيل
الايمان قهروا ممالك صنعوا برا نالوا موايد ساءوا
اقوة النار نبوا من حد السيف تقوا من ضعف
الحرب هزموا جيوش غرباء وان قال قائل متجري
كانت لاجل سلطنته ومملكته قلنا هذا التول
قتله اولئك البشر لاسيما النساء والاطفال لا يفلو
سما الله تعالى وعلا لاله اوم. بغوضا عند الله تعالى
كان الاول فقد ثبت ان الجهاد مشروع من الله
المتقدمة وان كان الثاني لزم والتمياز بالله تعالى
له تعالى في حقه التي مر نقلها عن سفر المزمك
يا حتى نفسه وكذب شهادة بولس في حقه وهذا
من يعتقد تلك الكتب التي تقدم نقل هذه
م ان يكون دماء الوف من المعصوين وغير
ذمته ودم البري الواحد يكفي لاهلاك فكيف
لاخرية وبالاختصار اذا لم يكن لنا دليل على
عند الله تعالى وقتل المخالف لشرائع الله تعالى الا
سلام يقتل الدجال وعسكره عند نزوله كما هو
ب الثاني من الرسالة الثانية الى اهل نساوونيقي

وخرب من ارام اثنين وعشرين الفا وانه قتل من السريانيين
سبعمئة دركب واربعين الف فارس وانه سخذ الشعب الذين كانوا
في قرية واية اخذهم ونشرهم بالمشيرود سبعة بموارج حديد وقطعهم
بالسكاكين وكذلك صنع بجميع قرى بني عاون ويؤخذ من سفر
الملوك الاول ان ايليا عليه السلام ذبح اربعة اية وخمسين رجلا من
الذين يدعون انهم انبياء بعل ثم ان داود قد عد اعماله من
الحسنات ومن جهاته جهاداته اذ قال في الزبور **الثاني عشر**
ويجازيني الرب مثل بري ومثل طهارة يدي بكافئي لاني حفظت
طرق الرب ولم اكفر بالهي لان جميع احكامه قد ابي وعدله لم
ابعد عني واكون معه بلا عيب لانه حفظني من اثني وقد شهد
الله تعالى ان جهاداته وسائر افعاله الحسنة كنت مقبولة عنده تعالى
حيث قال في سفر الملوك الاول هكذا داود عبدي الذي حفظ
وصاياي وتبعني من كل قلبه وعمل بما حسن امامي وقد شهد
بولص لاولئك الانبياء بان اعمالهم في الجهاد للكفار كانت من
جنس البر لا من جنس الاثم وكان منشوها قوة لايمان ونيل
مواعد الرحمن لا قساوة القلب والظلم وان كان افعال بعضهم في
صورة اشد انواع الظلم سيما قتل الصغار غير المتدسين بذنب اذ
قال في الرسالة العبرانية هكذا وماذا اقول ايضا لاني يعوزني الوقت

مفاجأة كما اهلك اربعة عشر الفا وسبعماية لما خالف بنو اسرائيل
في غداة الاك قورح وغيره ولو لم يقم هارون عليه السلام بين الموتي
والأحياء ولم يستغفر للقوم لهلك الكل بغضب الرب في هذا اليوم
كما يؤخذ من السفر المذكور وكما اهلك خمسين الفا وسبعين رجلا
من اهل بيت شمس على انهم راوا تابوت الله تعالى كما يؤخذ من
سفر صموئيل الاول وتارة بارسال الحيات المؤذية كما ان بني
اسرائيل لما خالفوا موسى عليه السلام مرة اخرى ارسل عليهم
الحيات المؤذية فجلبت ثلثدغهم فمات منهم كثير كما يؤخذ من
سفر العدد فقال اولئك القوم بعد ما تاملوا في جميع ما تقدم من
احكام الشرائع المتقدمة في الجهاد واعمال الانبياء في الكفار وعادة
الله تعالى مع الكفار والعصاة ان محمدا عليه السلام ما دام رسولا
بشريعة من عند الله تعالى وثبت ذلك بالادلة القاطعة فاي شيء
يعاب عليه في مشروعية الجهاد في شريعته وفي قتله لن يغالقوه
ونهب اموالهم واسترقاقهم لاسيما وهم وجدنا الجهاد فيها اخف من
الجهاد في الشرائع السابقة فشريعته لم تخالف تلك الشرائع ولم تكن
ضدا لعادة الله تعالى مع المخالف لشرائع انبيائه بالكفر او بالعصيان
فعلى كل من يصدق بالوحي ويؤمن بتنزيل الشرائع من عند
الله تعالى على الانبياء ان لا يلقى بالا لهذه الشبهة والطعن في

والباب التاسع من ائمة هدايت كمن ذاك دليلا كنيا واذا نظرنا
الى عادة الله تعالى النازل المحتر انبي لا ترصفت اذله باظم بل
كل اعماله عدل وحكمة وجسا ان من عدده سبحانه ان يبغض الكفر
ويمجزي عايه في الاخرة يقينا وكذا يبغض الناصيين رتد يعاقب
الكنار ونهضة في الدنيا ايضا فيعاقب الكفرة بالاغراق عموما
كما في عهد نوح عليه السلام فلم ينج حينئذ الا اهل السفينة
والاغراق منه وسما كما اغرق فرعون وجنود ر لاهلاك مناجاة
كما اهلك اكبر اولاد كل انسان وبهية من اهل مصر في ليلة
خروج بني اسرائيل من مصر كما في سفر الخروج وتارة بالطار
الكبريت والنار وقلب المدن كما في عيد اوط عليه لسلام فانه
اهلك اهل سادوم وعاموره ونواحيه بذلك وتارة بالامراض كما
اهلك الاسدوديين بالبواسير كما في سفر صموئيل الاول وتارة
بارسال الملك كما فعل بعسكر الاشوريين اذ قتل منه الملك سيف
ليلة واحدة مائة وخمسة وثمانين الفا كما في سذر بلماوك الثاني وكذا
يعاقب العصاة ايضا تارة بالخسف والنار كما اهلك قورح ودathan
وايبرم وغيرهم لا خالفوا موسى عليه السلام فانفلقت الارض
وابتلعت قورح ودathan وايبرم ونساءهم واولادهم وانقالم ثم خرجت
نار فاكت ماتين وخمسين رجلا كما في سفر العدد وتارة بالاهلاك

فضلا عن ان عشيرته ليست ذات سطوة على بقية الامم ونيس عندها
كفاية لمقاومتها في كانت اول من كذبه في دعواه وعاداه استد
المعاداة وتسلطت عليه اشرارها بالاذى وتسفيه الراي ولكن هو عليه
السلام لم ينزل مقبلا على دعواه صابرا على اذى من اذاه يدعو
الخلق الى الحق ويقيم لهم البراهين ويظهر لهم محاسن دينه ويوضح
لهم منائب ما هم عليه حتى وضح الحق لمن اراد الله تعالى هدايته
فاخذت العقول السليمة تقبل دينه وتستحسن شريعته ويتبعه
الافراد والجماعات وهو حينئذ لم يور باراقة قطرة من دم احد
ويتلو قرانه المتضمن قوله تعالى (لا اكراه في الدين قد تبين الرشد
من الغي) وقوله تعالى في خطاب من اتبعه (يا ايها الذين امنوا عليكم
انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) وقوله تعالى (ومن كفر
فعليه كفرة) وامثال ذلك من الايات وقد تبعه في زمن التزامه
هذه الطريقة وقبل مشروعية الجهاد الجهم الغفير كما يعلم من مراجعة
تاريخ سيرته واسم ابوذر وانيس اخوه واحما رضى الله تعالى عنهم
في اول ذلك العصر فلما رجعوا الى قبيلتهم اسلم نصف قبيلة غنار
بدعوة ابي ذر رضى الله تعالى عنه وفي السنة السابعة من بعثته
قبل ان يهاجر الى المدينة ويشرع الجهاد هاجر من اتباعه من مكة الى
الحبشة ثلاثة وثمانون رجلا وثمانى عشرة امرأة لما كانوا يجدون من اذى

الشرعة المحمدية من خسران متراجحة المهادية انما من لم
يؤمن بوجود الله العالم ولا يتبرأ من انما يقدم له اولاً
الاستدلال على وجود الله تعالى كنهه ما ثبت وحي كما تقدم
ذلك مع منطوق الاماديين ان بعد ان قد معاينه الحجة ويلتزم المصدق
بالشرع يبقى بمنزلة الملبس المصدقين بها فنامه استخسان ما شرعه
الله تعالى فيها وعند ذلك يبدان شرعية محمد عليه السلام
تخالف الشرائع المتقدمة في هذا الجواب ان استقامت على
تخفيفات فيه لم تكن في تلك الشرائع كما تقدم يسهل

ثم ان طائفة اخرى بعد ما شاع دين محمد عليه السلام شرع
الجهاد فيه توهّموا ان هذا الدين ما قام وانتشر الا بالسيف واذا
كان الحال كذلك فهذا يوقع في النفس رعباً وتكاً ويجعل
الانسان مجالاً ان يقول ان هؤلاء الاتباع لمحمد عليه السلام قد
اجبروا على الدخول في دينه اجباراً خوفاً من القتل ولكن تلك
الطائفة التزمت الانصاف واستقصت عن اول نشأة دين محمد
عليه السلام فتحقق عندها بعد الفحص والتدقيق ومراجعة تاريخ
اول تلك النشأة ان محمداً عليه السلام اول ما قام بدعوى
الرسالة كان وحيداً فريد اليك صاحب سلطان ولا متمكناً بصبيبة
عشيرة قادرة بل انه عند قيامه بتلك الدعوى بين جماهير الامم

وقبل مشروعية الجهاد فيها وقيامه العقول السليمة واستحسنته
الطباع الصحيحة ولا خوف هالك ولا تهريب ، اين التهمة بان
دينه قام بالسيف وشريته شاعت بالاجبار لا يقول بذلك منصف
ومن نظر الى ما كان يحدث في بقية مدته عليه السلام وبعدها
من دخول الناس في دينه افواجا افواجا حتى الى هذا الزمان
بدون ادنى خوف بل مع الخوف من الدخول من اذية اعداء دينه
انهمت من محبته هذه التهمة اللهم اذا كان منصفاً حر الفكر نعم
! توفرت كثرة اباعه عليه السلام وظهر ان الموعظة وقوة البرهان
ليس لهما تاثير مع من بقي من المخالفين ومن مداومة المسامحة لخالين بالرفق
والتؤدة يزيد طغيانهم ويشوش امر الدين على اتباعه ويجرؤهم
عليهم بالاذي فلذلك شرع في دينه الجهاد على ما فيه من الحدود
العادلة التي تتكفل بدفع اذى المؤذنين ولا تبطل حد القسوة
ويكتفي من لم يتبع الدين المحمدي ان يخضع لسلطانه ويدفع من
ماله ما يكون عوناً لاهل الدين في قيام دولته ودفع ضرورات اهله
الدنوية وهو ايضا يكون في مقابلة حماية اهله لاولئك الدافعين
الخاضعين لسلطان الدين وامرهم في الآخرة مفوض لرب العالمين
او يوضع على من لم يتبع حكم الرق ليكون دافعاً للشركة اذاهم وعونا
لاهل الدين في قضاء مصالحهم في دار الدنيا وقد كن بعض من

المشركين وقد بقي في مكة ابن ابي لهب من المشركين وقد اسلم نحو
عشرين رجلا من نصارى بنو ان ركنه اساتد الازدني قبل
السنة لمانزة من جملة واسم الحنظل بن عمر راضي قبل
الهجرة وكفى شربنا مطاء في قومه واسم ابنه راسه برعوا بعد ما
رجع الى قومه وقد اسلم قبل الهجرة قبيلة بني الاثري في المدينة
المنورة في يوم واحد ببركة وعظ منسوب بن عمر رضي الله تعالى
عنه فيما بقي منها رجل ولا امرأة الا اسلم غير عمرو بن قنينة فتابخ
اسلامه وبعد اسلامهم كان مصعب رضي الله تعالى عنه يدعو الناس
الى الاسلام حتى لم يبق دار من دور الا صار الا فيها رجال وساء
مسلمون الا ما كان من سكان عوالي المدينة اي قراها من جهة
نجد ولما هاجر محمد عليه السلام الى المدينة اسلم بريدة الاسلمي
مع سبعين رجلا من قومه في طريق المدينة طائعين وقد اسلم
النجاشي ملك الحبشة قبل الهجرة ايضا ووفد قبل الهجرة ابو هند
وقميم ونعيم واربعة اخرون من الشام واسلموا وهكذا اسلم اخرون
واسلام ابى بكر وعمر وعثمان وعلي ونحوهما من مشاهير اتباعه عليه
السلام قبل الهجرة امر مشهور كما يعلم جميع ما ذكر من كتب
سيرته عليه السلام الصحيحة فليرجع اليها فبالتمل المصنف نجد
ان دين محمد عليه السلام قد شاع قبل هجرته من مكة الى المدينة

بالعقاب الاخروي ومع ذلك ترغّب في تحريره بمحصل الشواب
الجزيل فيه، وشرعت بساء لـ نقضي كثرة التحرير وشيوعه وتتمير
مدة الاسترقاق وجعلت للرقيق وصلة بينه وبين سيده ولو بعد
التحرير كوصلة الذنب لا فرق في ذلك بين الابيض والاسود
ووجدوا ان اهل هذا الدين نظرا لما وجدوه من ترغيب الشريعة
بالاحسان الى الرقيق قد سلكوا طرائق عديدة ترجع عليه بالبر
والاحسان وكثيرا ما تنفوله نعمة لا يمكنه نوالها لولا دخوله تحت الرق
ثم لاحظوا نصوص الشرائع المتقدمة فوجدوا ان الرق مشروع
فيها مصرح به في الكتب المنسوبة اليها فمضى ذلك رجحوا عن
اعتراضهم على مشروعية الاسترقاق في الدين المحمدي وقالوا مادام
ان اهل هذا الدين يعلمون بالبراهين القاطعة عندهم انهم على دين
مشروع من عند الله تعالى ودينهم اباح لهم استرقاق مخالفينهم
لنفسهم بخلافهم ولكسر شوكة اذاهم عنهم وقد شرط عليهم شروطا
تنكفل براحة ارقائهم ومساواتهم لهم في المعيشة وفتح لهم ابوابا مرغبة
في تحريرهم وتقصير مدة استرقاقهم ونجح عن ذلك تهذيب كثير من
الارقاء وتحسين معيشتهم وايصال احسانات اليهم ما كانوا يمالونها
لولا الاسترقاق وحجر على اسيادهم ظلمهم واذاهم ووجد في
الشرائع المتقدمة مشروعية الاسترقاق فهو ليس احرا مبتدعا فلا

اتباع الشرائع السابقة نفروا من جواز الاسترقاق واسترعيته في
الدين الحمدي نظرا لما ينشأ عنه من دخول اربعين تحت الحبر
ولا سيما وقد شاهدوا الرقيق في بعض الممالك يكابد انواع
الظلم (كما كان جاريا من زمن ايسر بعيد في اوربا والى الان في بعض
ممالك امريكا) فيضرب الرقيق فيها ويهان ويذوق الجوع والعري
ويقيد كالبهايم ويحمل من مشاق الخدمة ما لا يطاق ويبد كانه
ليس من النوع الانساني لاسيما اذا كان سودا اللون ولا يعد
تحريره من مشوبات الدين ولا يجرر الا في اادر الاحوال وحالته
هناك اتعس من حالة ادى في الحيوانات فظن هؤلاء القوم ان الدين
الحمدي يسمح الاسترقاق مع اباحة تلك الفظائع ومعاملة الرقيق بها
وسهوا ايضا عن مشروعية الاسترقاق في الشرائع السابقة وانكهم
عادوا فدققوا النظر في كيفية مشروعيته في الدين الحمدي وما
شملت عليه تلك الكيفية من اعانة اهل ذاك الدين على ضرورات
ديانهم وما فيها من كف اذى اعدائه بوضع الرق عليهم وكسر شوكتهم به
استخدام مخالفينهم مع وصايا كثيرة تحفظ راحة الرقيق وتكفل
ساواة معيشته لمعيشة سيده وبذلك يحصل تهذيبه وتمدنه ان
كان وحشيا والشرعية الحمدية تنهى اشد لنهى عن اجراء اذى
نهي من الفظائع التي تجررها بعض لادم مع الرقيق وتوعد عليها

المنصف قرنه عايه الصلاة بين الوصية بالصلاة انتي هي حماد
 الدين الحمدي وفيها ترة عيئه من الدنيا كما قال (وجبات ترة عيبي
 في الصلاة) وبين الوصية بما لكه ايمان اتباعه وكون ذلك الكلام
 كان من اخر كلامه لاصحابه فان ذلك كفاية في الدلالة على
 استكمال الوصية بالارقاء لا يحتاج منها الى زيادة بيان في ذلك
 والنهي عن اذى الارقاء شهير في نصوص الشريعة الشرعية حتى
 ورد انه عليه السلام اعتق عبد رجل قد نال به حيث يجهله مع
 جاريته وجعل ولاءه لله والرسوله واوصى به المسلمين وجبات بعد
 ذلك، نفقته في بيت مال المسلمين واعتق خايفه (عمر بن الخطاب
 رضي الله تعالى عنه) جارية رجل اتعدها في مقل حار فاحرق عجزها
 واوجعه ضربا وله ثال ذلك كثير والوعيد على اذى الرقيق في يوم
 الحشر شهير

واما الترغيب في تيمير الرقيق فنصوصه الشرعية اكثر من ان
 تذكر فتعصر وانقتصر ايضا على ما ياتي كان من سزائه عايه الصلاة
 والسلام انه يحث على عتق الرقاب وفي نصوص شريفة من احق
 نسمة اعتق الله بكل عضوا منها عضوا منه من النار حتى كان
 الرجل يستحب ان يعتق الرجل لكمال اعضائه والمرأة تعتق المرأة
 لكمال اعضائها (كذا في عقود الجواهر المنيفة عن حماد عن ابراهيم

شي يعاب على الدين المحمدي واهله في الاستعراق لجنه
اما الوسايا التي تمنح راحة الرقيق ونكحل مساواة مبهمة بميشة
سيده فهي في الشريعة المحمدية كثيرة جدا ولتقتصر على ما ياتي
منها قال الله تعالى في القرآن الكريم (واعبدوا الله ولا تشركوا به
شيئا وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار
ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما
ماكت ايمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا) فقد مر ان الله
تعالى الوصية بالماليك مع الامر باخلاص العبادة له تعالى التي هي
اساس الايمان ومع الاحسان للوالدين اللذين نعمتهما على الانسان
بعد نعمة الرحمن ومع الاحسان الى من تقتضي الشفقة والمرحمة
والانسانية الاحسان اليهم وطالب الاحسان له ماليك يشل كل
احسان ممكن ورفع كل اذى يناقض الاحسان وقد يؤخذ شرح
ذلك من قول الرسول عليه الصلاة والسلام (عبيدكم اخوانكم
جعلهم الله تحت ايديكم اطعوهم مما تاكلون ولبسوهم مما تلبسون
ولا تعذبوا عباد الله) وقال عليه السلام في التحذير من احتقار
الارقاء والتجاشي عن الكبرياء (ولا يقل احدكم عبدي وليقل
فتاي وفتاتي وغلامي) وقد كان من اخر كلامه عليه الصلاة
والسلام من الدنيا قوله (الصلاة وما ملكت ايمانكم) فليتأمل

ذو بصر مدحت ركب عليم، داء ما تفرط عليه ولا حطت حال
الاشياء من - امة روية هامة حياتية، فسرعت البصائر
والانوار في يد من عن ذرمة من يقول له امة من يد
التي لا تستمع مع بعد زهرة تملق له ورهنا ربهم رجا
البدا - من حد حرر سرعت، ابا، وصلة بالحق والحقائق ان
من لا كمن الزمان ما اتيته في شيء مما هو من درعي الحق
الاشياء اربعة -، فبه وكن ربنا حمد رعبهم لي هفتة
رهبهم من مضرة تسع رهم، بل الخير الذي رهم
من بهما ع رهم - سرعت راعتق منى لا اؤى
عندهم رهم حد منين ما عمن اوربا، عند اردتهم الزم رهم
عمل او كفها من عمل يتعرضون عليها ما رعب عليهم الا ان
لا رهم رهم رهم فسرعت ضم الخلف، بعتق عسى ان
رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم
يجد ان رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم
من تلك رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم
والصير رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم
ملك رقة اريقة فسرعت رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم
رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم
رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم رهم

الى وهذا حكما حكيم المرفوع) في حذر من ان يتنازل
 لله بكل عضو من اعضائه من غير ان يرضى به
 روي في نه ما نقله في انت رتبة من رتبة رتبة
 عليه الصلاة والسلام في الامم فقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الجنة (قال عتيق) نسمة وراك لربك رتبة رتبة
 احد قل لا عتيق نسمة من تتردد رتبة رتبة رتبة
 منها (كلامي رازي) في معرض في كرامة رتبة
 بيان ان تربية الله في رتبة رتبة رتبة رتبة
 لتحرير رتبة رتبة وتقصير مدة لا رتبة رتبة رتبة
 كثره لحيات في رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
 والحسن في اليمين وفي بعض رتبة رتبة رتبة رتبة
 نظاره في صاهر من زوجته لا يجوز له رتبة رتبة رتبة رتبة
 رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
 عليه بالشواب لاحظت حال من لم يتبع رتبة رتبة رتبة رتبة
 فشرعت المكاتبه وهي ان يتفق السيد مع رقيبته على ان ذل اليه
 كذا من المال صار حرا فعند ذلك يملك ارقيق حرة اسهي على
 تحصيل المال فاذا ادى المشروط عليه صار حرا وتترعت عتيق
 على جمل بان يقول السيد ارقيقه انت حر على الف درهم

مر الإمكان الحرج

تقيق وحيلة بينه وبين سيده فانه
قيق ومن احكام ذاك الولاء انه
المدية توزع تلك الدية على مولا
بذلك من مراعاة لسان ذلك
ل ان المسلمين يعتبرون الرقيق
شركلا ثم كلالا لا تعتبر شر يعتمهم
ماماه بما يدفع شره ولا يصرمه
نة الخبز عليه

ازجوده من ترغيبه في الاحسان
مع عليه بالبر والاحسان وكثيرا ما
مت الرق فذلك ظاهرا بما يشاهد
على ارقائهم وعتقائهم والوصية
تلك المبرات اغني من ذرية
ت سيده بل كثير من الاسياد
ه اعز من ولده او يزوجه بنته
او سلطانا (كما في ملوك مصر
اي معلومة عند الجميع) وما

اختلاط نسب ذريتها فهي اذن كما زوجة محضرة نسب اولادها
خلاف لما يحتمل في زنا ثم من جملة المراجعة التي جعلتها في
مقابلة اباحة بضعها لسيدها ومن جملة الوسائط الموصلة اليها ان
حكمت للرقيقة التي تلد من سيدها واستقطبت مستأجرة الخلق بانها
تصير مستولدة اي انه عند ذلك يحظر على سيدها بيعها وهبتها
ورهنها وامثال ذلك من التصرف وبعد اوقافه تصير حرة مرفقة
فالعامل في هذا الحكم يردن ما للشرعية المتعدية من مراعاة رقيقاته
والنظر في شؤونهن ومن وسائل تكثير التفرقة في التشريعات المسماة
وفيه صلة رحم ودفع الوحشة بين الارحام ما شرعته تلك التشريعات
من ان من ملك ذا رحم محرما منه عتق عليه ومن مراعاة الرسمية
والشفقة الارقاء ان التشريعات كرهت التفرقة بين الام وولدها
الصغير بموجبه لآخر او بينه وبين ابيه او بين كبير وصغير
بينها محرمية او بين صغيرين كذلك والمخلص ان هذه التشريعات
العادلة ما تركت شيئا من مرغبات العتق ونقصير مدة الاسترقاق
وموجبات الرحمة للرقيق الاحث عليه وفتحت له ابوابا لمعامل
الصادق في سياستها في الاسترقاق فبطل منها شرعته على قدر
الضرورة وقدرت الضرورة بقدرها بما يوجب تكسره بشوكة مخيفها
وتنفع اتباعها وتحفظ على الرقيق راحته وتمنع عنه الاضرار

لذلك دعونا لنحضر رحمة البشر كانت مجرد بين المسلمين
الى رتبة من عدمهم مازة من بنائب شريعتهم ايمان
استبحر الامتعة في شريعة المجدية وجه ظاهر اكن
الك لم يكن البتة يلم ذات من الاستقراء الاستقصاء وعراجمة
ويج الامنة الإسلامية ومن تم غارت ذلك من دون افامة
ابره من اللميرة صواب النيات السينة والاعتقاد على
خبر غدا المنة في رجل فتر على المسلمين بشريعتهم بالتهمة
به مللة والخطبة ان الله اذا الله الى من الافتراء واليه
الكذب المنة شر من الانسان

اما كون الرق شر في الترائع السابقة على شريعة محمد
ابيه السلام وصره الله في كتيب المنسوبة اليه في بيانه
افي كذا ومن يست ترة التي تدل على اتخاذ المخالفين عبدا
من ذاك الذي كان الاستثناء واذا نذرت من قرينة لتلتاتها
نعمه الى ان جميع ن تبات في الفت ك ال ابواب لكل الشعب
لذي به بخبر ذكر كون الك عبدا يعطوا ذلك الجزية ويؤخذ من
في العدد ان موسى عليه السلام لما رسل اثني عشر الف رجل
ارقم هل مدين في مصر عليهم وقتلوا كل ذكر منهم وخمسة
اكرهم وسبوا نساهم واولادهم ومواسمهم كلها واحرقوا القرى

بلغ كثير من المتقاء من مراتب الجود والمهارة
والافتقار من مرتبة الاجتهاد والبرهان من مراتب
الامام الجليل في الفقه الذي كان الخليفة تسمى زيارته وبيته
ويجاسه بجانبه اهل كافي راف بينه وبين الاركان من خدمة
التي ما كانوا يؤمنوا بالولاد خوفا تحت رقبيل كراية تترن سيفه
بالادهم الوحشية على حاتم الحشرية ابعده ذلك كراهية ان
الشريعة المنعقدة تعهد لارتقاء دون مرتبة الباطن ولا تملكه من حشرت
الا انسان نعرفه بالله من الاختراء

وان قيل ان نجد بعض اهل الانلام يسمون الارقاء بالخدمة
القاسية قيل انهم قد وجدوا من الخدمة الذين لا يتسكون سلكهم
الشريعة المعادلة للراحمه من يسهل ولاده بعهدة الارقاء الشريفة
ولا اتمها بالمرحمة وهؤلاء من النادرة يمكن ان يكون عند من طرأ
القساة ان هموم المساكين يعاملون ولادهم بتمام النفقة وتكون
النتيجة انه على السالكين ان لا يستوائوا ولادهم في القيمة خرافية
ناشئة عن دليل هذين من المعلوم عند كل عقل ان لا يحكم
لا تبني الا على الفعل لعام الشائع لاعلى القليل النادر من القسوة
التي نسمع عنها انها موجودة في بعض الممالك المتدنة تجري على
الخدمة والارقاء بما نقشع منه الجلود شائعة بين اولئك المتدنيين

مرتب حكم رسم الـ رهاة
س غير مباح ي الـ سترية
ل دارم ارقايم براعائهم واكتريا
لـة بواس الى تيطس بي الاصحاح
سـة تهم ويرضوهم بي كـ سي
تد يـ كل الـة سـة الـي
ني انـى وهذا النص قريب
س فاهر خصوم قوله بي كل سـي
دا سـي بي سـي سـي
لـ عبده الـ يـني كـني التـرية
ل بطيع موـه في دات لـان
مع سـمية الخـق نـعلى العبدان
لـ لا سـ بـجـرويهـد بـشـل التـل
بـ و جـر بـذلك سـبـص المـعـاصي
كـ هو مـفـصل في تـلك التـرية
لـهـوم من نـس سـة بـواس في
س خـرى مـذـكـورة في غير هذا
يـعة العيسوية ويـ رسالة بـطرس

والله ساكر المداين . شره رجس غضب . من عيا .
وقال لم سنييتكم الله ثم اربابكم . كبرك .
يتراب . الا بك . من اركب . من سكر .
وحسة . ومن اركب . من اركب . من اركب .
اسا . ومن اركب . من اركب . من اركب .
على جواز قتل الامم في ك . ترو . في ك .
التي . على جواز . رات . ك . ر .
ركن الماين . مبداء . ط . من ر .
المعس . رسالة . الى ك . من ر .
الدين هم غير تحت . من ر . من ر .
بقرى على اسم . من ر . من ر .
هم لانهم اعدوا . من ر . من ر .
هم مؤمنون . من ر . من ر .
مقرر الاسترقاق . من ر . من ر .
اطاعة اسيا . من ر . من ر .
ي تلك الشريعة . من ر . من ر .
مهد من الشرائع . من ر . من ر .
منه ان اطاعة ساداتهم واجبة عليهم وان كانوا مؤمنين حيث

من بني سادة الاسترق واجتهاد من الصحيح ونصوص الشرائع
المتقدمة من مذهب عن همدى للكلام فيه استقلالاً يظهر ذلك
بتأمل الصادق والذولي اتوفيق

ثم بعد مسترودية الاجتهاد في الشريعة المحمدية وشروع بحمد صلي الله
تعالى عليه وسلم في حاربة مخالفيه ومما سلتهم به شرعه الله تعالى في
ذلك كان يقتل بعضهم دفن الادبهم وحماية لاتباعه ونصرة لدينه
لان ذلك كله لا يتم الا بتدبيره ويسترق بعضهم ويضع على البعض
الاخراج ويحكمه صاحب ذمة ويرد بحيث يكون له ما
امس ان وعيه من سايه ويتجرب تماثله ومراعاة حقوقه وتحريم ذمته
في النفس والعرض والمال ويشترط عليه الخضوع لاحكام من
شريفته كخفي في السلامة من تعديه واقترائه على حقوق سواء
ويزكره رعاييين من لائين بطقوس ما يستقده على وجه يحفظ
ابهة الدين محمدية ولا يصدح افكار اتباعه ويفوض امره لله تعالى
في يوم نبش والنسور ويجري كلاً من الاسترقاق ووضع الخراج
على صورة متقدمة عندما يجد ان ذلك كاف في دفع اذى المسترقين
والموضوع عليهم مع عود المنفع في ذاك على تبايعه وقد كان حاله صلي
الله تعالى وسلم في محاربة لاعدائه سجالات فتارة ينتصر عليهم وتارة لا
وذلك سيرة الله تعالى في رسله ولكن آخر الامر كان النصر لا يتم الا له

الاولى في الاستصحاب الثاني ايها المالك كونه خادما لا كونه
 للسادة ايسر اما الجانب المتطرفين منطوق المنفذ انما هو ان
 النص وان لم يذكر البيد بل ذكر الخدم وكن قرينة على السادة
 تعين ان المراد بالخدم البيد وفيه قد جعل الاطاعة وجبة متى
 للمنفاء وان لم تعتبر هذه القرينة عما في كفي في ثبوت المطالبة
 النصان السابقان في هذا ظاهر لا ريب انك تقر المعتبرين في الشريعة
 الممثلة بل لا تترقب ما تعد شرعية من محكمة شرعية في هذه
 الشريعة ومن حديدته وتلطيفته التي تحفظ رعايا رقبته بل قد
 تجلب له الزمة وتقصّر عليه مدة الاسترقاق انما ارادته منصوص
 التي في الشريعة الموسوية والشرعية العيسرية التي تدل على شروعية
 الاسترقاق وتقريره في هاتين الشريعتين قالوا الاعتراض على الشريعة
 المحمدية في هذا الامر فهو حكم عادل ارتكب فيه اخف ضررين
 وهو القاعد المفقولة وجرع في جانب الشفقة والمروءة والاعتناء
 على قدر الامكان فيه ومقدرة فيه الضرورة بتدريج فكل منصف
 ومصدق بالوحي والشرائع لا وجه له في الاعتراض بهذا هذا

البيان

هذا واما سلب اموال الاعداء ووضع الخراج عليهم فيقول فيه نظير
 ما قيل في الاسترقاق اعتراضا وجواب فلا حاجة للتطويل بل قد

الله جنة رحمتك المستنيرة ولم يتركك الا باطلا مجال
 انك الى الله تلو وسواك لاه فخيمته ارسلت المافقين وتقريرهم
 وتبكتهم وتزير تباعه المناسبات منهم وهم بعد ذلك انقسموا
 فرقتين بعضهم باضال اهل المدن واطاع على حقيقة تلك الشريعة
 الشاهرة دلة وسابل بينهما وبين ما كانوا عليه من الاعتقادات
 الباطلة والامانات الساذجة خلعت يدهم رصف سريره رعاد مومنا
 ان كمن وفاقا واصبح من خير الاشباع وكابر الا انصار والله
 اسدي الى سراويل بيل ربه سد بني على انفاقه متجرها النقص
 في نفيهم من سحتي نفيهم من ساحة السيف الذي في اخفوة
 عذاب اليم وقد رسل الى الله تعالى تايه وسلم لهذا القسم علامة
 هي عمران نتمه ودليل الخوان وهي انه اذا حدث كذب راذا
 وعد اخف راذا ومن خان رسل الله تعالى السجادة والسلامة في
 الدين والعبادة

هذا وقد خرج من الدنيا راخثار الوثق
 الا لا باطن الله تعالى على يد الدين ابعزاه الله تعالى عنا
 امس البرا بما هو عليه ابا انزل من القرآن الكريم وما اوحاه اليه
 من مبدء التوحيب وقد سن دايه سبحانه بملك المنه انضوى والكرام
 الكبرى فنزل على رسوله اكمل قوله تعالى جل من قائل في يوم

والعاقبة المتقين حتى استمر على بلاد كثيرة وفنانتة حتى
عديدة واظهر الله دينه على الدين كله والاراضى كلها
لم يكن بالسيف فبالحكمة والبرهان حتى قيل من
ثم ان البعض من اعداء دينه القوي بالبرهان والاراضى
يتربص بهم النرص ريراهاهم بالجمع حريص على هلاكهم
اتباعه بان لا يملوا دعوتهم الى دينه عن التمتع به في
معاملتهم كما وجدوا ذلك وبعده من ان يكونوا
يوم القيامة

ثم ان البعض من الاعداء اظهروا الخضرع لدينه عليه السلام
والانحراف في سلك اتباعه بانصارهم بخدرون تكذيب والحيل
لم على ذلك اما الخوف واما الضمع فبفتنة الله عن دينه والدي
اتباعه من الغنائم فكان صلى الله تعالى عليه وسلم يزل الامر
يعدهم في جملة اتباعه مع علمه بحقيقة حالهم وسوء طريقهم ولا
يفضح سرائرهم ولا يسبح اضرارهم خشية سعة الاعداء ان محمدا
عليه السلام يكذب اتباعه في تصديقهم ويرتب في اخلاصهم
ويقتلهم لاغراض سيئة وهو امر يوجب التنفير وبثني عزم المقبلين
لاسيا والدين في اول نشأته ولكن لما قويت شوكة الشريعة وكثرت
انصارها وسطع نورها وظهرت معاماته لاصحابه عليه السلام بمحض

الاهم امين

راذ قد انتهى بنا الكلام الى هنا وبلغنا الله تعالى على قدر الامكان
في بيان حقيقة رتبة الملة الاسلامية المنى فانجعل نهاية الكلام
خاتمة ونبيها وبالله سبحانه وتعالى التوفيق

اما الخاتمة فهي ان يعلم حقا ان الدين المحمدي بعقائده التي هي
الاصول وحكامه التي هي الفروع مأخوذ من القرآن الشريف
والاحاديث النبوية التي ثبتت عن سيدنا محمد عليه الصلاة
والسلام لم يشذ شيء من تلك الاصول او الفروع عن هذين
المأخذين كرتين ربما المتكفلان به البتة بدليل الآية المصراحة
بأن الدين المحمدي في حياته عليا الصلاة والسلام ولكن
العقائد وان كانت تدخل تحت عدد يمكن الالفاظ ان تعبر عنه
صراحة او قريبا من الصراحة ولكن الفروع لو اريد افادتها
بالالفاظ صراحة او قريبا منها لاحتاجت الى الفاظ تستغرق
المجملات وذهبك انها تجدد بعبء الحوادث الزمانية فالقران
الشريف والاحاديث الكريمة قد سرحا بالكفاية من العقائد وكثير
من الفروع وجا بقواعد وضوابط تتضمن الجمل الغفير منها او
تشير وترمز الى كثير من ذلك حتى يصح ان يقال ان كل ما
يحتاج اليه في الدين المحمدي هو مضمن في القران والاحاديث

كان لنا العيد الاكبر اليوم اكملت لكم دينكم ونمست عليكم نعمتي
رضيت لكم الاسلام ديناً فيا لذلك من نعمته كملاز ومنة فضيلة
له سبحانه وتعالى الحمد والشكر كما هو اهل والحمد لله الذي هدانا
لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله وقد كن نزول هذه الآية
لكريمة نعيماً لنفسه عليه الصلاة والسلام كي يهبط ذلك صديقه
لاكبر عليه الرضوان عندما سمعها فبكى رضي الله تعالى عنه لانه
وضع له بنور بصبرته والماء من ينظر بنور الله تعالى من رساله عليه
لصلاة والسلام ووجوده اشرف في الدنيا لحكمة تبليغ الدين
فدام ان الدين قد كمل فما بقي بعد ذلك الانتقال رسوله عليه
لسلام من دار الفناء الى دار البقاء التي هي دار ثواب وخرج صلى
الله عليه وسلم من الدنيا راضياً مرضياً وهدى امرأته سوي مبالغاً
جميع ما جاء به من عند الله تعالى ناصحاً للامة ترك الله على المحبة
لبيضاء التي ليها كنهارها مودعا في قلوبهم محبة لا تبلى ووداداً
لا يفنى مفدياً عندهم بالارواح محموداً مشكوراً مثني عليه بكل لسان
ثناء مبرور فجزاه الله تعالى عن الامة احسن الجزاء واعطاه وسية
والدرجة العالية الرفيعة في دار البقاء وعليه من موله سبحانه
اشرف الصلوات وازكى التحيات وعلى آله الكرام انوار الهدى
واسحابه العظام مصابيح الدجى ما تعاقب الملوك وكر الجديان

التي انزل القرآن بها وعلم الصرف الذي يعرف به احوال ابنية
المفردات العربية وصيغها وعلم النحو الذي يعرف به احوال المفردات
العربية عند تركيبها وما لها عند ذلك من الاعراب والبناء
والدلالة على المعاني التي تحدث بالتركيب وعلم المعاني الذي يعرف
به احوال الكلام العربي التي يطابق بها مقتضى الحال وعلم البيان
الذي يعرف به تأدية المعنى الواحد بطرق مختلفة سواء علم تلك
العلوم بالتعلم او كان يعلمها بالسليقة كما كان لمجتهد الصحابه رضي
الله تعالى عنهم واما شريعة فبان يعلم المعاني المؤثرة في الاحكام
مثلا يعرف في قوله تعالى (او جاء احد منكم من الغائط) ان المراد
بـ (الغائط) الحدث وان علة الحكم خروج النجاسة من بدن
الانسان الحي ويعلم اقسام القرآن التي تذكر في اصول الفقه من
الخاص والعام والمشارك والمجمل والمفسر والمحكم والمطلق والمقيد
والصرح والكناية والظاهر والنص والخفي والمشكل والمتشابه
والدال بعبارة والدال بشارته والدال باقتضائه والدال بدلالته
والمفهوم المعتبر وما يقتضيه الامر والهي وغير ذلك مما هو مذكور
في علم الاصول الذي هو من اعظم العلوم الدينية وبان يعلم ان
هذا خاص وذاك عام وهذا ناسخ وذاك منسوخ الى غير ذلك وهذا
الاخير يتوقف على معرفة تواريخ نزول النصوص بان هذا سابق

امّا صراحة واما رمزا واشارة وحيث ان فهم ذلك جميعه لا يمكن لكل
فرد من افراد الامة فقد شرع الله تعالى طريقين آخرين للاسناد الاحكام
من ذينك الاصلين العظيمين ربه طاهر العمر الاله تعالى عن
الطريقين اجماع الامة المحمدية اي اهل البوابة كذا في
جعل اجماعهم معصوما عن الخطأ لانهم لا يمتدحون الا على امر
فهموه من نصوص القرآن والاحاديث وان لم يصرحوا به فخذهم
وثانيهما اجتهد من فقه الله تعالى في الدين واعطاه اذ لم لاحكام
القرآن العظيم واحاديث الرسول الكريم فاجزأه تعالى الاجتهاد
لن هو اهله واعطى هذا المنصب لمن بان في الامة ففضله فخذت
الاحكام تستنبط من ذينك المأخذين بهذين طريقين حتى
اكتفت الامة عن التصريح باحكام دينها ووجدت ما يلزمه في
عبادتها ومعاملاتها وآدابها وحدودها وقد بحث علماء الامة المحمدية
عن الصفات التي يلزم وجودها في الشخص حتى يبلغ درجة
الاجتهاد واستنباط الاحكام من القرآن والاحاديث فوجدوا
ان ذلك ينحصر فيما سيأتي الاول ان يحوى ذلك الشخص علم
لقرآن الشريف بان يعرفه بمعانيه غمة وشريعة لغته فبن يعرف
معاني المفردات والمركبات في خواصها في الافادة فيستقر الى علم
للغة الذي يعلم به المعاني التي وضعت لها مفردات اللغة العربية

بستنط الاحكام الشرعية من القرآن والسنة وجازا غيره ممن
بس من اهل الاجتهاد ان يقلده ويعمل بما استنبط ثم المعتمد عند
علماء السنة ان الحق واحد عند الله تعالى والمجتهد ان اصاب الحق
هد ان استفرغ وسعه في استظهاره فله اجران وان اخطأ فهو
مذور وما جور باجر الكد والتعب اذ ليس عليه الا بذل وسعه
قد عمل فلم ينل الحق لخفاء دليله نعم ان كان الدليل الموصل الى
الحق ابيننا فاختأ المجتهد لتقصير منه وترك مبالغة في الاجتهاد
انه يعاقب وما نقل عن بعض السلف من طعن بعضهم ببعض في
سائلهم الاجتهادية كان مبني على ان طريق الصواب بين في رزم
اطاعن وكل هذا في الاجتهاد في المسائل الفرعية لان المطلوب فيها
اصيل غابة الظن واما الاجتهاد في الاصول والعقائد فالخطي فيها يعاقب
ويضلل او يكفر لان المطلوب فيها اليقين الحاصل بالادلة القطعية
الصحيح ان القادر على الاستدلال ولو بدليل اجمالي اذا قلده
نيره بعقيدة يكون عاصيا بترك الاستدلال ولو كان ذلك الغير
لامام ابا حنيفة النعمان فمن هنا ترى العجب العجيب ممن يقطع
كلام الفلكي او الجيولوجي الفلاني من دون دليل يقيني ويكون
لك الكلام مصادما لعقيدة اسلامية او لظاهر نص شرعي متواتر
موذ بالله من الجهل الفاضح نعم اذا ثبت قول ذلك القائل المصادم

وذلك مسبوقة وهذه الامور مغايرة لمعرفة المعاني ثم المعتبر هو العلم
بمواقع ما ذكر بحيث يتمكن من الرجوع اليه عند لطاب للحكم لا
الحفظ عن ظهر القلب والمراد بالقرآن قدر ما يتعلق بمعرفة الاحكام
الثاني علم المسنة قدر ما يتعلق بالاحكام بن يعرف متن لاحاديث
اي يعرف معانيها لغة وشرعية كما مر في القرآن ويعرف اقسامها من
الخاص والعام وغيرهما من نظيره في القرآن ايضا ويعرف مستنداتها
وهو طريق وصولها اليها من تواتر او شهرة او احاد ويندرج في
ذلك معرفة احوال الرواة الذين رووا هذا الحديث من كثرهم
مقلدين او مجروحين وهذا علم واسع يحتاج الى اطلاع تاريخي
صحيح ولكن عند طول الزمان بين المجتهد وبين زمنه عليه الصلاة
والسلام وصيرورة معرفة احوال الرواة عسيرة جدا يكفي تعديل
وتجريح الائمة الموثوق بهم في علم الحديث الثالث معرفة وجوه
القياس اي الطريق الذي يتوصل به المجتهد الى استنباط الاحكام
فيعرف شرائط تلك الوجوه واحكامها واقسامها والمقبول منها والمردود
كما مبين في كتب الاصول الرابع ان يعرف المجمع عليه من علماء
الدين الذين يعتبر اجماعهم لثلا يخالف اجماعهم في اجتهاده ومن
المعلوم انه يشترط ايمان المجتهد وعدالته ولا حاجة الى بسط الكلام
في هذا لانه ظاهر فاذا اكملت تلك الشروط في شخص جاز له ان

جملة من المجتهدين غبر هؤلاء الاربعة الذين تقدم ذكرهم رضي الله
عالي عنهم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ولكن لم تنوفر لهم
تباع تنقل اقوالهم بالتواتر او بطريق صحة موثوق به فلذلك درست
مذاهبهم واماهل هؤلاء الاربعة فقد وفق الله تعالى لهم اتباعا من
اعلماء الاعلام نقلا اقوالهم الى هذا العصر بالتواتر او بطريق موثوق
حنظلوها ودونوها في الكتب وتلقوها عن بعضهم بالمشافهة والتدريس
حيلا بعد جيل فلذلك بقت مذاهبهم ذات اتباع الى الان وكل
ريق من هؤلاء الاتباع لا يطعن في الفريق الاخر ولا يضلله ولا
نسقه ويسوع لكل شخص ان يقلد اماما من اولئك الائمة ثم بعد
نايده يجوز له ان يترك تقليده ويقلد اماما اخر منهم ولا يعد ذلك
عيبا عليه في دينه اذا كان ذلك الانتقال اغرض شرعي صحيح
كن ذلك واضح بما شاهدته كل مطلع على احوال المسلمين اتباع
ولاء الائمة اذ يرى انهم يتناحون فيما بينهم فياخذ الحنفي شافعية
ومالكية او حنبلية او بالعكس ومساجدهم واحدة وخليفتهم واحد
يصاون مع بعضهم ولا شي بينهم يشعربادني بغضاء او طعن قاذح
يرى الحنفي يصير شافعي او بالعكس غاية الامران كل متبع
راعي مذهب امامه الذي اتبعه ويجري في العمل عليه وهو لا ينكر
الى سواه جريه على العمل بمقتضى مذهب من تلك المذاهب غير

بالدليل القاطع فعلينا التوفيق بالتأويل كما مر (ك) ما تقدم في
الكلام على الاجتهاد فهو في الاجتهاد المطلق وهو ماخوذ من
التنقيح وحواشيه مع بعض توصيحت زدتها عليه واما الاجتهاد
المقيداي في مسألة مخصوصة فليس الكلام فيه كومن هذا المقام يعلم
سبب اختلاف المذاهب بين المسلمين فتجد ان ساهمهم اتباع الامام ابي
حنيفة النعمان بن ثابت وانا ساتبع الامام مالك بن أنس وانا ساتبع
الامام محمد بن ادريس الشافعي وانا ساتبع الامام احمد بن حنبل
رضي الله تعالى عنهم وارضهم فن كلام من هؤلاء المذكورين قد
بلغ مرتبة الاجتهاد المطلق واستنبط الاحكام من نصوص الشريعة
المحمدية القرآنية والاحاديث النبوية حسب اداه ليه اجتهاده
واوصله اليه كال علمه واستعداده مع لسير في نهج القويم والتجري
النام فاتباع هؤلاء الائمة يقلدونهم في العمل بما استنبطوه وفهموه من
الشريعة وهم ناجون عند الله تعالى في ذلك تقليد حيث ان الله
تعالى قد اذن المجتهدين ان يجهدوا واذن المقلدين ان يقلدوا فقال
تعالى في القرآن الكريم فاسالوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون
والمجتهدون هم اهل الذكر والمعرفة في دين الله تعالى ثم اذا سئل
كل مقلد عن قلد غير امامه يقول هو ناج عند الله تعالى لانه
قلد مجتهدا مستكمل شروط الاجتهاد وقد كان في صدر الاسلام

الاجتهاد واستنباط الاحكام من القرآن الكريم وتفسيره المنقولة
عن الرسل عليه الصلاة والسلام والاحاديث النبوية واثار
الصحابة وفتاويهم وامثال ذلك مما اهل علماء تلك القرون ان
يبلغ كثير منهم درجة الاجتهاد في الدين لاسيما وعصرهم قريب
من عصر الرسول عليه السلام او عصر من راه او راى من راه وقد
ظهرت عناية الله تعالى بتأهيل اهل تلك العصور لذلك حيث
قدم فيها جميع ما يحتاج اليه في امر الدين فجمع القرآن وحفظ
وحصن من طوارق التبديل والتغيير وجمعت احاديث الرسول
عليه الصلاة والسلام ودونت وضرب في تحصيلها بطون الابل
من اقصى البلاد وانصب المجتهدون من علماء الامة على استنباط
الاحكام من دينك الاصليين العيظمين حتى افرغوا الجهد في
ذلك ولم يبق من احتياجات الامة في احكام دينها الا النادر
المنذر الذي لا يتنق وقوع حادثته الا في اجيال وتم امر الدين على
احسن منوال واقوم مناج كل ذلك كان في القرون الثلاثة فلم
يبق لمن بعدهم وظيفة الا تدوين تلك الاحكام ونشرها وتبليغها
للامة وقد ظهر من هنالك فتور المهم عن ذلك الانصباب في
تحصيل علوم الدين ولم يزل ذلك الفتور بازدياد حتى بلغ الغاية
في الازمنة المتأخرة لا ينكر ذلك من له ادنى اطلاع على تاريخ هذه

مذهب امامه فهذه حالة المسلمين في مذاهبتهم لاربعة الشاة
بينهم وهي الحال التي تنطبق على اصول شريعتهم فاليها ذلك من
لم يعلمه ثم اذا نظر الى الشروط التي تقدم اشتراطها لنوال الشخص
مرتبة الاجتهاد في استنباط الاحكام الشرعية نجد انها لايزال
توفرها في اناس ممكنة عقلا الى الان وبعد الان ولكن من عصر
اربعية من الهجرة النبوية على صاحبها اذكى الصلاة والسلام قال
بعض العلماء الاعلام كما ينقل عن علمه الخفية ان باب الاجتهاد
قد انسد من ذلك التاريخ وربما يتخيل لبعض الناس ان هذا الحكم
من اولئك العلماء غير موافق للصواب اذ يقال ، دام توفر شروط
الاجتهاد التي تقدم ذكرها لا يستحيل عقلا وجوده في شخص الى
الان وبعد الان فما المانع ان يوجد مجتهد بعد ذلك العصر حتى
الان لكن اذا دقق النظر يظهر ان ما قاله اولئك الاعلام هو
موافق للصواب وعين الحكمة وهو ناشئ عن دقة انظارهم ومعرفتهم
في احوال الزمان وتقلباته وامرار الله تعالى في شؤون هذه الامة
المحمدية وبيان ذلك ان هؤلاء العلماء القائلين بانسداد باب
الاجتهاد من عصر الاربعية نظروا في شؤون القرون الثلاثة وهم
قرن الصحابة والتابعين وتابع التابعين فوجدوا ان الله تعالى قد وفقهم
الى الانكباب على تحصيل علوم الشريعة والحرص على مواد

ذلك فالذي يتراءى ان الاجتهاد في هذا الزمان اسهل حصولا من
الاجتهاد في صدر الاسلام قبل ان تدون تلك الكتب قالت نعم قد
وجد جميع ذلك ولكن في السطور لا في الصدور وان لم يشترط
للمجتهد ان يحوى جميع ذلك في صدره ولكن لا بد ان يعلم
مرجع كل شيء من ذلك بحيث لا يخفى عليه مرجع حكم عند
احتياجه الى مراجعته ووجود شخص بهذه الصفة في هذه الازمان
هو ايضا غير حاصل اذا رجع الى الانصاف فمن الذي في هذا
ازمان مستعد لاستنباط كل حكم باستيفائه تلك الشروط وقدرته
على مراجعة مرجع كل حكم من تلك الكتب بحيث يصل بذلك
الى معرفة كل اية ناسخة واية منسوخة وكل حديث ناسخ او منسوخ
اية او حديث ومعرفة مراتب الاحاديث من النواتر والشهرة
والاحاد ومعرفة المجمع عليه الى اخر ما مر وبالجملة ان تشييد
ابراهيمين على صحة قول من قال بسد باب الاجتهاد من عصر
الاربعية يطول شرحه وبمحتاج الى تأليف مخصوص ولكني انقل
هنا ما وجدت من كلام العلامة ابن الحاج في المدخل مما يوضح
هذا المقام ويقتنع به كل منصف مازه عن العناد وقد اخنصرته
بعض الاختصار لدفع التشويش من التطويل قال رحمه الله تعالى
وارضاه في الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم (خير القرون

الامة الاسلامية فتحن نرى اكبر علماء يزم ار
العلوم التي تقدم اشتراطها في المجتهد فهو مقدم
فمن هو الذي نراه منهم محيط في هذه الاره ن
معرفة معايه اللغوية والشرعية وبالعلوم بحر
كالنحو والصرف والمعاني والبيان وباقسامه
الخاص والعام الى اخر ما مرو به بتعيين كل واحد
الاخر وبناسخه ومنسوخه وبوجود القياس وب
وبعلوم الاحاديث النبوية متبا وسندا كما لا
شروط المجتهد ومن ادعى استيفاه ذلك كله فله
(كل من يدعي بما لبس فيه كذبته شواهد الامة
من يعلم ان مثل ابى يوسف ومحمد وزفر وا
حنيفة رضي الله تعالى عنهم اجمعين لم يدعوا من
ينجل ان يدعي هو تلك المرتبة وهو من اهل هذه
قيل ان هذا الزمان قد توفرت فيه كتب تنسيخ
وشروحها وكتب اسباب النزول والنسخ والمند
هو الركن الاعظم لمرتبة الاجتهاد فيما المانع ان يش
الازمان تلك العلوم التي تقدم اشتراطها ويعتمد
التي تقدم ذكرها وهي متكفلة بالركن الاعظم

من كان منكم متأسياً فليتأس بأصحاب محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم فانهم كانوا ابر هذه الامة قلوباً واعمقها علماً واقابها تكلفاً واقودها
هدياً واحسنها حالاً اختارهم الله تعالى لصحبة نبيه صلى الله تعالى
عليه وسلم واقامة دينه فاعرفوا فضلهم واتبعوهم في اثارهم فانهم كانوا
على الهدى المستقيم اه فلما مضوا السبيلهم طاهرين عقبهم التابعون
لهم رضي الله تعالى عنهم فجمعوا ما كان من الاحاديث متفرقا وبقي
احدهم يرحل في طلب الحديث الواحد وفي المسئلة الواحدة
الشهر والشهرين وضبطوا امر الشريعة اتم ضبطاً وتلقوا الاحكام
والتفسير من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم مثل علي بن ابي
طالب رضي الله تعالى عنه وابن عباس رضي الله تعالى عنهما كان
علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه يقول سلوني ما دمت بين
اظهركم وقال عليه الصلاة والسلام في ابن عباس ترجمان القرآن فمن
لقي مثل هؤلاء كيف يكون علمه وكيف يكون حاله وعمله فحصل
للقرن الثاني نصيب وافر ايضا في اقامة هذا الدين ورؤية من
راى بعيني رأسه صاحب الشريعة صلوات الله تعالى عليه وسلامه
فلذلك كانوا خيرا من الذين بعدهم ثم عقبهم التابعون لهم
وهم تابعو التابعين رضي الله تعالى عنهم فيهم حدث الفقهاء
المقلدون المرجوع اليهم في النوازل الكاشفون الكروب فوجدوا

في ثم الذين ياونهم ثم الذين يلونهم الحديث هذا الكلام منه عليه
صلاة والسلام في القرون المذكورة يعني في غالب الخلق منهم مذكور
الا فقد كان منهم قوم لا يقتدي بهم وانما عنى اهل العلم ثم قال وانظر
في حكمة الشارع صلوات الله تعالى عليه وسلامه وكيف خص هذه
قرون بالفضيلة دون غيرهم وان كان غيرهم من القرون في كثير منهم
بركة والخير ولكن اختصت هذه القرون بزية لا يوانيه فيها غيرهم
هي ان الله تعالى خصهم لاقامة دينه واعلاء كلمته فالقرن الاول خصهم
له تعالى بخصوصية لاسبيل لاحد ان يلحق غبار احدهم بفضلا عن علمه
ان الله تعالى قد خصهم برؤية نبيه عليه الصلاة والسلام ومشاهدته
نزول القرآن عليه غضا طريا وبحفظهم آي القرآن الذي كان ينزل
وما نجوما فاهلهم لحفظه حتى لم يضع منه حرف واحد فجمعه ودويسروه
ن بعدهم وحفظوا احاديث نبيهم عليه الصلاة والسلام في صدورهم
اثبتوها على ما ينبغي من عدم اللحن والغلط والسهو والغفلة وقد
كان مالك رحمه الله تعالى اذا شك في الحديث تركه البتة فلا
يدش به وهو ليس من قرنهم بل من القرن الثاني فما بالك بهم وهم
لختيار ووصفهم في الحفظ والضبط لا يمكن الا حاطة به ولا يصل
يه احد فجزاهم الله تعالى عن امة نبيه خير القد اخلصوا لله تعالى
الدعوة وذبوا عن دينه بالحجة قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه

اليه لتكون بركة هذه الامة مستمرة الى قيام الساعة قال عليه
الصلاة والسلام (امتي مثل المطر لا يدري ايه انفع اوله او اخره)
او كما قال عليه الصلاة والسلام يعني في البركة والخير والدعوة الى
الى الله تعالى وتبيين الاحكام لانهم يحدثون حكما من الاحكام
اللهم الا ما ينذر وقوعه مما لم يقع في زمان من تقدم ذكرهم
لا بالفعل ولا بالقول ولا بالبيان فيجب اذ ذاك ان ينظر الحكم فيه
على مقتضى قواعدهم في الاحكام الثابتة عنهم المبنية الصريحة
فاذا كان ذلك على مقتضى اصولهم قبلناه فلما مضوا نسبيلهم
طاهرين ثم اتى من جاء بعدهم فلم يجد في هذا الدين وظيفة يقوم بها
ويختص بها بل وجد الامر على اكمل الحالات فلم يبق له الا ان
يحفظ ما دونوه واستنبطوه واستخرجوه وافادوه فاختصت اقامة
هذا الدين بالقرون المذكورة في الحديث ليس الا فلاجل ذلك
كانوا خيرا ممن اتى بعدهم ولا يحصل لمن ياتي بعد هذه القرون
المشهود لهم بالخير خيرا لا بتابع من شهد له صاحب العصمة صلوات
الله تعالى عليه وسلامه بالخير فبقي كل من ياتي بعدهم في ميزانهم
ومن بعض حسناتهم فبان ما قاله عليه الصلاة والسلام خير القرون
قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم انتهى كلام ابن الحاج
في كتاب المدخل ومن يتأمل كلام هذا الخبر الجليل وينظر

القرآن والحمد لله تعالى مجموعا ميسرا ووجدا الاحاديث قد
ضبطت واحرزت فجمعوا ما كان متفرقا وتفقهوا في نقران
والاحاديث على مقتضى قواعد الشريعة واستخرجوا فوائد نقران
والاحاديث واستنبطوا منها فوائد واحكاما وينبوه على مقتضى
المنقول والمعقول ودونوا الدواوين ويسروا على الناس وبنوا
المشكلات باستخراج الفروع من الاصول ورد الفرع الى اصله
وينبوا الاصل من فرعه فانظم الحال واستقر من الدين لامة محمد
عليه الصلاة والسلام بسببهم الخير العظيم فحصلت له في اقامة
هذا الدين خصوصية ايضا بلقائهم من رأى من راي صاحب
العصمة صلوات الله تعالى عليه وسلامه ومع ذلك لم يبقوا لمن
بعدهم شيئا يحتاج ان يقوم به كل من اتى بعدهم انما هو مقلد لهم
في الغالب وتابع لهم فان ظهر لهم فقه غير فقههم او فائدة غير فائدتهم
فمردود كل ذلك عليه اعني بذلك ان يزيد في حكم من الاحكام
التي تقررت او ينقص منها فذلك مردود بالاجماع واماما ما استخرجه
من بعدهم من الفوائد غير المتعلقة بالاحكام فمقبول لقوله عليه
الصلاة والسلام في القرآن (لا تنقضى عجائبه ولا يخلق على كثرة الرد)
(يعني التكرار) فعجائب القرآن والحديث لا تنقضى الى يوم القيامة
كل قرن لا بد له ان ياخذ منه فوائد جمعة خصه الله تعالى بها وضمها

وادام الله سبحانه وتعالى الدولة العلية العثمانية موفقة لحماية هذا
الدين من اعدائه المضامين اللهم امين

هذا واني قد سمعت عن بعض القاصرين المتطاولين على منصب
العلماء المحققين انهم يقولون ان الاولى لنا الاخذ بما يصرح به القرآن
الشريف ليس الا يعنون انهم لا يخذون بما جات به الاحاديث
النبوية وهذا الراي فاسد باطل في نظر علماء هذه الامة الاعلام
لاننا معشر الامة المحمدية كما اننا مأمورون في نص القرآن والاحاديث
التي ثبتت عن الرسول عليه الصلاة والسلام بالتمسك بما يرد في
القرآن الشريف كذلك مأمورون بالتمسك بما يرد في الاحاديث
الكريمة الثابت ورودها عنه عليه الصلاة والسلام وقد انعقد
الاجماع على ذلك والايات الدالة على التمسك بالسنة المطهرة
والاتباع للرسول عليه الصلاة والسلام في اقواله وافعاله كثيرة جدا
وان لم يكن من ذلك الا قوله تعالى (ورحمتي وسعت كل شي
فساكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون
الذين يتبعون النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في النورا
والانجيل يا امرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات
ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت
عليهم فالذين امنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي انزل

اليه بعين الانصاف يظهر له صحة القول المنقول عن علماء الحنفية
ان باب الاجتهاد قد سد من عصر الاربعية ويزعم من ذلك وحكمته
الالهية والحمد لله تعالى على تصريح هؤلاء الاعلام بهذا القول
المؤيد باوفاً ببيان وعلى توفيق سلاطين آل عثمان وفق الله تعالى
دولتهم الى ما فيه رضى الرحمن الى انفاذ هذا القول بين رعاياهم
المؤمنين والا لكنت ترى في هذه الازمنه نبي قل فيها الورع
وكثرت فيها الدعاوي الباطلة كثيرا من المتجربين على الله تعالى
المغرورين بانفسهم بسبب حصولهم على بعض من مود الاجتهاد
وهو اقل من القليل وغير كاف لبلوغ درجته يدعون هذا المنصب
الجليل ويتبعهم بعض الاغرار ويحدثون في الدين ما يسمونه احكاما
وما هو الا بدع وضلالات تخالف ما كان عليه سلف الصالح
رضوان الله تعالى عليهم الذين استوفوا امر الدين على اتم ما يرام
وكنت ترى كل برهة من الزمان يتغير الحال في الدين كما تغير
السياسات بحسب مقتضيات الزمان (والدين الاسلامي قد جعله
الله تعالى ثابت الاحكام الى يوم الحشر والقيام) فكان الامر يصل
الى حالة تضل فيها الامة عما كان عليه نبيها عليه الصلاة والسلام
 واصحابه الكرام عليهم من الله تعالى الرضوان ونعوذ بالله من ذلك
فجزى الله تعالى العلماء الاعلام خير الجزاء فيما ابدوه من البيان

١ كفاية عن المغرور الغافل المذهبك بشهوته فتقييده بالشعب اشارة
الى انه الحامل الي هذا القول المردود وفيه تنبيه ان الشعب سبب
الحماقة والغفلة ولهذا لم يشجع صلى الله تعالى عليه وسلم على ما في
الشفاء عن عائشة رضي الله تعالى عنها وعن ايها لم يمتلي جوف
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قط) على اريكمته يقول عليكم بهذا
القرآن فما وجدتم فيه من حلال فاحلوه وما وجدتم فيه من حرام
فحرموه وان ما حرم رسول الله كما حرم الله الحديث وما في ابي داود
عن العرباض ابن سارية رضي الله تعالى عنه قام فينا رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم فقال يحسب احدكم متكئا على اريكته يظن ان
الله تعالى لم يحرم شيئا الا ما في هذا القرآن الا واني قد امرت ووعظت
ونبهت عن اشياء انها مثل القرآن او اكثر وان الله تعالى لم يحل
لكم ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب الا باذن ولا ضرب نساءهم ولا
اكل ثمرهم اذا اعطوكم الذي عليهم وكثير من الاحاديث الثابتة
عنه عليه الصلاة والسلام تفيد ذلك يطول بنا الشرح ان استوفينا
نقايها وفي نقلناه كفاية فان كان شبهة هو لاء القاصرين في هذا الحكم
الباطل والراي الفاسد من الزام الامة بالاقتصار على ما يفهم من
القرآن وترك ما يفهم من الاحاديث هي ان الاحاديث المنسوبة
الى الرسول عليه الصلاة والسلام يوجد بينها الضعيف الذي لم

معه أولئك هم المفلحون) وقوله تعالى (وما ينطق عن الهوى ان هو الاوحى يوحى) الآية لكان كافيا في بيان وجوب الاخذ بقوله عليه الصلاة والسلام وهل لنا كل فهم لقرآن الامن بدينه الكريمة وقد صرح هو عليه الصلاة والسلام في ثبت نقله عنه بن علينا الاخذ بما جاء به من الاحاديث وان الاقتصار على قرآن شريف يستلزم اننا نكون قاصرين في احكام الدين ولا نصل الى فهم جميعها من القرآن فقط فمن الاحاديث الثابتة عنه عليه الصلاة والسلام في ذلك ما جاء في ابي داود عن العرياض ابن سارية رضي الله تعالى عنه انه قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم ثم اقبل علينا بوجهه فوعظنا موعظة بالغة ذرفت فيها العيون ووجلت منها القلوب فقال رجل يا رسول الله كأن في هذه الموعظة موعظة مودع فما تعبد اليها قال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان كان عبدا جاهليا فانه من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ واياكم محدثات الاديان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار. في ابي داود وترمذي عن المقداد رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاواني اوتيت الكتاب ومثله معه الا يوشك رجل شبعان

العمل بها والاحاديث الموضوعة التي لا يعتمد عليها في شي من جميع ذلك بل يجب على تاليتها ان يبين وضعها وانها مكذوبة عن الرسول عليه الصلاة والسلام ولا يؤخذ بها البتة والكتب المؤلفة في استيفاء هذه البيانات وتمييز منزلة كل حديث هي منتشرة بين علماء الامة حتى لا يخفى عليهم شيء من حقائقها فاي ضرر بعد ذلك في الاعتماد على الاحاديث النبوية كما يعتمد على القرآن كل منها على قدر منزلته من الثبوت هذه اخبار الناس واحاديثهم يوجد بينها الصادق والكاذب يسوغ لنا ان نقول لا يجوز لنا ان نصدق خبرا ونعتمد عليه لوجود الاخبار الكاذبة بين اخبار الناس كلا والله لا يقول بذلك الا كل جاهل بل الصواب ان نقول اننا نبحث عن الاخبار الكاذبة حتى نعرفها ونردها ولا نعتد عليها ونبحث عن الاخبار الصادقة حتى نعرفها وناخذ بها ونعتمد عليه وهكذا فعل علماء الامة بالاحاديث المنسوبة الى الرسول عليها الصلاة والسلام بحثوا ودققوا عنها حتى وقفوا على ما صح نقله عنه عليه الصلاة والسلام فثبتوا على ثبوته واعتمدوه ووقفوا على ما كان بخلافه فنبهوا على قيمته فانزلوه منزلته من عدم الاعتماد عليه في الاحكام او رفضه أجرة وان قال هؤلاء القاصرون من اين لنا الوقوف على منازل الاحاديث ومعرفة ما يعتمد منها وما لا يعتمد قلنا فاذن انتم من قسم

يثبت وروده عن النبي صلى الله عليه وسلم متبوعاً معتبراً لاخذ
الاحكام ويوجد بينها الموضوع اي الذي هو مكذوب عن النبي
عليه الصلاة والسلام وهذا امر على زعمهم يرفع الثقة بالاحاديث
قلنا لم ان هذه شبهة ساقطة اذ من المعلوم ان علماء الدين المحمدي
الاعلام اهل التحقيق والتدقيق الموقوف بهم في رواية الاحاديث
ومعرفة تراجم رواياتهم لم يدعوا شيئاً منها الا يثبتوا منزلتها من الثبوت
عن الرسول عليه الصلاة والسلام واحاطوا بعرضها واسماها
واحوال روايتها على اتم وجه واكمل تبيين حتى لفردوا ذلك فنما
مخصوصاً يسمى فن مصطلح الحديث فانما فيه الكتب والرسائل
ونظموا الاراجيز والقصائد وكذلك فعلوا في تراجم روضة الاحاديث
فأفردوا لذلك فنما ايضا يسمى فن التعديل والتجريح ثم بعد ذلك
نهبوا على منزلة كل حديث يذكروني كتب السنة وعلى حكمه في
الاعتماد عليه في الاحكام ام لا وبالجملة بينوا الاحاديث المتواترة
والمشهورة التي يعتمد عليها في الاعتقادات الاسلامية وفي الاحكام
الشرعية والاحاديث الاحادية الصحيحة والحسنة التي يعتمد عليها
في الاحكام والاحاديث الضعيفة التي لا يعتمد عليها في شيء مما
تقدم ولكن قد يؤخذ بها في فضائل الاعمال اعني انها اذا كانت
واردة في فضل عمل لاشي في الشريعة يمنع منه فلا مانع من

ناويل ظاهره والتوفيق بينه وبين ذلك الدليل واما النصوص
التي لا تقبل التاويل ومعانيها متعينة فلاشي منها يخالف الدليل العقلي
القاطع ولا يمكن ان يقام دليل عقلي على مخالفتها البتة ومن يزعم
خلاف هذا فعليه البيان فهو لاء القاصرون كان من الصواب لهم
انهم عوضا عن قولهم بترك الاخذ بالاحاديث النبوية لهذه الشبهة
ان يسالوا علماء الامة عن تطبيق كل حديث منها قد وجدوا
ظاهره مخالفا لدليل عقلي قاطع وهم يبينون لهم التوفيق على اقوم
طريق ويظهر لهم عند ذلك ان الدين الاسلامي لاشي من نصوصه
مخالف للعقل في الحقيقة ونفس الامر وانما يتخيل المخالفة ظاهرا في
بعض نصوصه اما لقصور الفهم او لقلّة العلم او ان النص ورد على
ما يظهر فيه من المخالفة لحكمة من الله تعالى اما لابتلاء العلماء
واختحانهم في فهم نصوص شريعتهم واجتهادهم في تحري الحق
والوصول الى الصواب واما لغير ذلك واني شارح في تليف كتاب
اذكر فيه ما يوفقني الله تعالى اليه من النصوص القرآنية والاحاديث
النبوية مما ظاهره مخالفة الدليل العقلي والاكتشافات الجديدة المقطوع
بها واطبق كلا من ذلك على قانون العقل بتاويل مناسب جريا
على تلك القاعدة المتقدمة اسال الله سبحانه وتعالى ان يتفضل علي
ويوفقني لاتمامه خدمة لهذا الدين هداانا الله تعالى جميعا الى ما فيه

العامّة فان علماء الدين يعرفون ذلك ولا يخفى عليهم شي منه فعليك
ان لا تجربوا بمثل هذه اجراء ورجعوا في دينكم الى اهل الذكر
والمعرفة الذين يعرفون ذلك حق العرفان وان كن شبهة هؤلاء
القاصرين انه يوجد في الاحاديث المنقولة عن رسول عليه صلاة
والسلام ما ظاهره المخالفة لقانون لعقل وما قام عليه دليل عقلي
القاطع والاكتشافات التي اكتشفها فنون هذا الزمان ولخلاص من
ذلك على زعمهم الاقتصار على القرآن واهل جميع لاحاديث النبوية
فاقول وهذه شبهة او هن من بيت انكسوت وتشبهت بها يدل على
تمام قصور فهمهم في حقيقة الدين محمدى المكين وذلك ان
القاعدة في الشريعة المحمدية كما تقدم بيانه في هذه رسالة نقلا
عن علماء الاسلام الاعلام انه يجب علينا معشر المسلمين الاحذ
بظواهر القرآن والحديث الثابت عن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ما لم يقم دليل عقلي قاطع يناه في ظاهر شي من ذلك فان قام
دليل كذلك يناه في ظاهر آية او حديث فعليه ان نؤل ذلك
الظاهر ونرده الى معنى محتمل وان كن بعيد يحصل به التوفيق
بين ذلك النص وبين ذلك الدليل العقلي لقاطع ومن تتبع القرآن
وجميع الاحاديث النبوية الثابتة عن الرسول عليه صلاة والسلام
لا يجد شيئا من ذلك يخالف ظاهره الدليل العقلي القاطع الا ويمكن

من ذلك التفلسف في الدين بل ذلك لا قناع عقول المتفاسفين
ولبيان ان الدين الاسلامي لا يكاف اتباعه الا بالعقائد الحقّة
المنطبقة على قانن العقل الصحيح وبالأحكام التي ترمع عليهم
بالخير عاجلا وآجلا هؤلاء علماء الكلام خاضوا ما خاضوا مع
الفلاسفة من شرح المباحث الفلسفية لبلوغ تلك الغاية فلست
في ذلك سالكا طريقا لم تسلكه علماء الأمة الإسلامية ومن يعلم
شيوع فنون الفلسفة الجديدة وكتبها بين اهل هذا العصر لاسيما
منهم غير المتمكنين في معرفة حقيقة الدين الاسلامي يستحسن
سلوك هذا الطريق المخائفة على العقائد الإسلامية من شوائب
تلك الفلسفة الجديدة التي اشتملت على مكتشفات لم تكن في
عصر المتقدمين من علماء الأمة الذين لم يتركوا شيئا من المحافظة
على العقائد من شوائب الفلسفة القديمة ثم اني في بعض المواضع
ارخي العنان للخصم واجعل له الخيار في الاعتماد على بعض اقوال
علماء هذه الأمة غير جمهورهم وما كان ذلك مني الا لتسهيل الطريق
عليه وتيسير الدخول في الدين لان دخوله فيه ولو على قول ذلك
لبعض من العلماء الاسلاميين يجعله في عداد اهل الملة المحمدية
ولا يحرمه صفة الايمان فيكون سببا لنجاته مما عليه من المخالفة المهاكمة
هذا الامام الغزالي رضي الله تعالى عنه في كتابه تهافت الفلاسفة

الحق وثبت قلوبنا على الايمان ولستند على اصدق موفقة ما فيه
رضاه ومسرة مصطفاه وختم لنا بختمه سنة بحجج سيدنا محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم صاحب السيادة الناهية من
واما التنبيه فاني ارجو من يطالع على هذه الرسالة ان لا يبادر
بالانتقاد لما يتبادر فيه فهمه اني مخشى فيه قبل ان يستوفى فهم المقام
الذي اكون اخذني تقريره بل ينظر الى سابقه واللاحق والى المتصد
الذي الفت لاجله الرسالة والكيفية التي ربت عليها ثم يعكم بما يظهر
له من الحق فاني لم ادع السلامة من الخط ما دمت من جملة
البشر غير المعصومين وقد ابي الله العصمة غير كتابه وكلام
رسوله عليه الصلاة والسلام غاية ما اقول اني تحريت الصواب
بقدر جهدي وطاقتي فما كان حقا فبتوفيق الله تعالى اليه هديت
وببركة رسوله المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم الذي كنت من
بعض خدمة شريعته المطهرة وما كان خطأ فهو من قصور فهمي
وقلة علمي وضعف فكري وارجو الله تعالى ان لا يؤخذني زلي ومن
رام ان ينتقد فله الاختيار ولكن عليه ان يقدم على ذلك بنية خاصة
فان تألفي ما هو الاخدمة للدين الاسلامي فليحظر المنتقد الذي
هو من اهل هذا الدين ماذا يرضي الله ورسوله وليفعل ثم اتي في
هذه الرسالة وان خضت في بعض المواضع الفلسفية فليس قصدي

الخالف رضى الله تعالى عنهم من التأويل للنصوص التي يخالف
ظاهرها العقل بما يحصل به التوفيق بينها وبين العقل كما تقدم
من القاعدة وذلك لافناع الخصم واحتجابه به يمكن له فهم النص
بهذا التأويل وترك المحالفة المبالغة وحقيقة الاعتقاد هو ان النص ذو
معنى صحيح طبق العقل الصحيح وتعين معناه مفوض الى
عالمه تعالى كما تقدم هذا مذهبي الذي التزمه واختاره فليُنزل
عليه كلامي في كل مقام والله ولي التوفيق ثم اني في هذه الرسالة
قد التزمت في تحريرها طريقة تناسب افهام العوام على قدر
الامكان حتى اني كنت اكرر بعض عبارات واصع الظاهر موضع
انضمر اذ ابعد مرجعه او دخل في نوع خفاء واستعمل بعض
الفاظ عامية او غير ذلك مما تخلو عنه تأليف العلماء المتأنيين في
التأليف كل ذلك مني لتسهيل الفهم وتوضيح المقام لعل الله تعالى
ينفع بهذه الرسالة بعض اخواني في الدين واخواني في المطين واني
اتضرع الى الله سبحانه وتعالى بانكماري وضعفي وعجزتي واتوسل
اليه بصاحب الشريعة المطهرة والملة المنورة سيدنا ومولانا محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتقبل عملي وينفع به عبادي وان يخلص
ني لوجهه الكريم وان يوفق وينصر ويؤيد دولة مولانا امير
المؤمنين وخليفة رب العالمين ويجرسه بعين عنايته وحرز وقايته

يكتفي بالزامهم الحجة ولو على قول بعض اهل الاعتزال لان
المعتزلة لم يخرجوا عن كونهم من عدد مسايين كلامهم من
الاسلام كما في المواقف وهالكم النجدة على معتد هذا حق سيده
وتعالى قد اذن لرسوله عليه الصلاة وسلاه في قرن محيد
يخاطب الكفار بقوله وان اولىكم على هدى، اوفي ضلال بين
وهو صلى الله تعالى عليه وسلم ليس تارك في هو عليه ونه هو
اسلوب خطابي لجلب الخصم الى الدخول في باب حجة والاصغاف
الى الحجة فتتلى عليه فيهم، فتقنعه بالحق وبذلك يتميل المتدرد
واما اعتقادي في الدين الاسلامي الذي لقي الله تعالى عيده له
سبحانه وتعالى ان يحسن خاتمتي به فهو لي اعتقد بجميع جاءه
سيدنا ومولانا محمد عليه الصلاة والسلام اعتقد اجزءه، على وفق
ما يعتقده السلف الصالح من الصحابة والتابعين ثم بحسن طبق
مذهب اهل السنة والجماعة واني على مذهبهم في التفويض في
اعتقاد النصوص الشرعية فاعتقد ان كل نص جاء منها هو حق
لا يخالف العقل الصحيح ولا يستلزم محالا واومن به على ما اراد الله
تعالى منه وافوض علم تعيين معنى التشابه ليه تعالى ولكني عند
الانتصاب للمحاجة المعارضين على شيء من تلك النصوص او
المعتقدين منها خلاف ما تفيده اصول الدين اجرى على طريقة

شهدت الكائنات بان لا خالق سواه ونطقت ذرات الوجود بانه
المبدع لما فطره وسواه واشهد ان سيدنا ونبينا محمدا عبده ورسوله
وصفيه وخليفه المنزل عليه كتاب مجيد لا يأتيه الباطل من بين
يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد صلى الله تعالى عليه وسلم
وشرف وكرم وعظم وعلى آله وصحبه وعترته وحزبه وعلى جميع
العلماء العاملين والائمة العادلين الذين قاموا بنصرة دينه المتين
وشرعه المبين وانتدبوا لرد شبه الملحدين وكشف ترهات المبطلين
بالبراهين الساطعة والحجج الصادقة اما بعد فقد طالعت هذا
الكتاب المستطاب المتحلي بالحكمة وفضل الخطاب تاليف العلامة
الفاضل والمرشد الكامل الحسيب النسيب والبارع الارب نابغة
الزمان ونادرة العصر مولانا السيد الشيخ حسين افندي الجسر
نجل الولي الكبير والعلم الشهير صاحب الكرامات الخارقة
والارشادات الصادقة التي سارت في الافاق سير الامثال الاستاذ
السيد الشيخ محمد الجسر الملقب بابي الاحوال فاذا هو كتاب
جميل ومؤلف جليل متكفل ببيان محاسن الشريعة المحمدية وحقية
الملة الحنيفية الاسلامية ومتعهد برد اباطيل الماديين وكشف شبه
الطبيعيين بالحجج الظاهرة والبراهين الباهرة حتى اصبحت خرافات
الضلال واضحة البطلان سافلة البرهان فله دره من همام اقرب

انه مفيض الخير والجود امين وقد وفقني الله تعالى لاتمام هذه
الرسالة صبيحة نهار الجمعة المبارك قبيل طلوع شمس من يوم عيد
الفطر السعيد الذي جعله الله تعالى ترويحاً لعباده المؤمنين بعد
اداءهم فريضة لصيام وابتهاج بدخول شهر الحج المبارك من كل
عام سنة الف وثلاثمائة وست من الهجرة النبوية على صاحبها
افضل الصلاة واتم التسليم وعلى جميع اخوانه من الانبياء والمرسلين
وعلى ال كبر وصحبه اجمعين والحمد لله الذي نعمته تدل على الخيرات
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم



صورة ما كتبه مولانا علامة الزمان والحائز قصب السبق في
ميادين العرفان المحقق الفاضل والمدقق الكامل الجامع بين المنقول
والمعقول والمشيّد اركان الفروع والاصول سيدنا الاكرم رافعي
زاده السيّد الشيخ عبد الغني افندي الفاروقي الطرباسي بعد ان
قرأ هذه الرسالة بكل تدقيق اطل الله تعالى عمره وحفظ على
مدى الايام للمسلمين قدره اللهم امين

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله العظيم السلطان البهر الحجة
والبرهان الذي جعل العلماء عمدة الدين وسرج اليقين وهداة العباد
لسا الشاد ما شدا . لا اله الا الله وحده لا شريك له آله

سورة ما كتبه حضرة مولانا العلامة والخبر البحر الفهامة فخر المدرسين
أكرام وقدوة المحققين الفخام شافعي زمانه وعين أعيان أقرانه
سيدنا المهام الاوحد نشابة زاده السيد الشيخ محمود افندي مدرس
لجامع الكبير المنصوري في طرابلس الشام ادام الله تعالى وجوده
الانام اللهم امين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي اوجد جميع الكائنات بقدرته واتقن سائر
المصنوعات بحكمته والصلاة والسلام على سيدنا محمد المؤيد
الايت الينيات والبراهين الواضحات وعلى اله واصحابه اولى
لنصاحة والبلاغة والعنايات اما بعد فقد طالعت بالتمام هذه
ارسالة الغدنية المثل المنيعة المنال الموضوععة للرد على اهل الزيغ
والضلال فاذا هي غاية من تحرير المعاني وترصيف المباني كيف لا
يمولها علامة الزمن وناظورة الاقران والمرجوع اليه في كل
قت وان جسر زاده السيد الشيخ حسين افندي حفظه الله

له بالسبق علماء العصر مع حجاب المعاصرة واعترفت له بالتقدم
 في حسن المحاضرة والمناظرة وشكرت صنيعه بتقدمه به عندهم من
 فرض الكفاية في نصره الحق ورد شبه الغواية فجزاه الله تعالى عن
 الامة المحمدية جزاء رابحاً ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل
 صالحاً وانا نرجو من حضرة مولانا امير المؤمنين وكافل جمعية الملة
 والدين ان يحرر بنشر هذا الكتاب في جميع البلاد الاسلاميه ويحتم
 تدريسه في كافة المدارس السلطانية لرد شع في هذا الزمان
 من هذيان الطبيعيين وخرافات المذنبين حتى صارت كتبهم
 الضالالية تنشر بين الانام وتداولها السنة المارقين واكف الطغام
 كما يجب على كل من نما اليه كلامهم وعلمت في ذهنه مكابراتهم
 وخصامهم ان يستصحب هذا الكتاب في محاوراته ويخضر به في
 عامة اوقاته حفظاً لعقيدته الصحيحة من تلك الخزعبلات وقمعا
 وردعا لاهل الغواية والضلالات والحمد لله اولاً واخراً وبطناً
 وظاهراً وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

حرره الفقير عبد الغني الرافي الفاروقي الحنفي

المفتي بطرابلس الشام مابقا غفر الله

تعالى له ولوالديه

والمسلمين

بوره ما كتبه مولانا العلامة الفاضل والجهيد الكامل نعمان هذا
يمان وقدوة المدرسين الاعيان صاحب التحقيق والتدقيق
لكاشف المشكلات عن كل دقيق سيدنا الاكرم عبد الرؤف
ده السيد الشيخ عبد الله افندي الصفدي الطرابلسي ادام الله
جوده الانام بحاجه النبي عليه الصلاة والسلام امين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي شهدت الكائنات بانه الواجب الوجود المتصف
بكل الصفات الحكيم الذي اوجد الكائنات بنظام بديع واودعها
في الحكم التي بهرت العقول ما فيه على عظيم قدرته اظهر دلالات
شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له اله عضد الدين بالعلماء
علام وجعلهم مصاييح يمتدى بهم في دياجي الخيرة والظلام
شهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله الذي انزل عليه كتابا
فرس افصح الفصحاء وابلغ البلغاء عن معارضة اقصر سورة من
وره الكريمة وعجزت اساطين العلماء عن ادراك ما انطوى عليه من
لحم والاسرار العظيمة صلى الله تعالى عليه وعلى آله واصحابه

المعيد المبدي ولا بدع في ذلك اذ هو نعمة من سائر كراماته
 في المشارق والمغرب وطارت اشرارته بين الابرار والاقرب وفي
 الله على التحقيق وحامل اواء اهل اصدق والتصديق قطب المعطر
 وبهجة الدهر العارف بالله تعالى سيدي الشيخ محمد الجبر امد
 الله بامداداته ونفعنا به في الدني والاخرة وما قته في شأن هذا
 المؤلف الفاضل هو المشهور عند اولى الفضائل والله در مقابل
 حيث قال

حلف الزمان ليا تين بتمناه حنشت بينك يزمن فكفر

فلا زال مظهرها لما خفي من الحقائق وفتحها اغلق من لدن
 والله يحفظه مدى الزمان ويجري على يديه لنفع كل فاس ودان
 بجاه سيد ولد عدنان عليه من الله كل تحية وامان

آمين آمين لا ارضى بواحدة حتى يقول جميع الناس آمين

كتبة الفقير اليه عز شنه

السيد محمود نشابه الشافعي

الازهري خادم العلم

الشريف عفي

عنه

في ذهنه ان يستصحب هذا الكتاب وينظر فيه في معظم اوقاته
حفظنا لعقيدته الصحيحة من تلك الترهات وقمعا لاهل الزوايا
والضلالات والحمد لله الذي نعمته تتم الصالحات وصلى الله على
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ما دامت الارض والسموات
كتبه الفقير عبد الله عبد الرؤف
الصفدي غفر الله له
والمسلمين



وما قاله جناب الارب اللبيب الفاضل والحبيب النسيب الكامل
حائز قصب السبق في مضمار النظم والنثروعين اعيان الاكارم في
بيادين المكارم والفخر شوال زاده السيد محمود افندي الاكرم ادام
الله تعالى بقاءه بالنعم اللهم امين

بسم الله الرحمن الرحيم

لحمد لله مكنون الاكوان مدبر الخلائق بعطف وحنان خالق
جميع الموجودات مع اختلافهم في الاشكال والالوان وهو غني

الذين هم لشريعته خير اتباع وانصرة دينه
طالعت هذا الكتاب تأليف علامة الفضل
الزمان وفريد الاوان مولانا الحسين تسيار
افندي الجسر نجل الولي الكبير والعلم المش
المستهورة والاشارات الصادقة والاعمال
الافاق خصوصا بين كمل الرجل الامت
الجسر الممتب بابي الاحوال فذا هو من
المصنفات اثبت فيه بالبراهين والدلائل
ومحاسن الشريعة المحمدية والتزم فيه رد با
شبه الطبيعيين ووفي بما التزمه اتم توفية به
تلك الشبه والباطيل واضحة لبطالان
البرهان فله دره من امام حازقصبات المسب
وهام قام بفرض الكفاية عن اخوانه في
الماديين والطبيعيين باقوى الدلائل فجزه ا
خير الجزاء وزحو من حضرة مولانا مير
الملة المحمدية ان ياعرب نشر هذا الكتاب في
ويحتم تدريسه في كافة المدارس السلطانية
المسلمين من التغير وعلى كل من نقلت اليه

آله واصحابه شمس العرفان الذين استنارت بانوار هديهم الاكوان
واعزز بهم عماد الدين المنصان المؤسسة على اقوم شريعة بيضاء منا
القواعد والاركان باقوى اساس واحكم بنیان فلم يغيروا ولم يبدلوا فيها
وزنا من الاوزان بل اقاموا الوزن بالقسط ولم يخسروا الميزان حتى انا
الى الآن لم يزل ما كان على ما كان وكفى بهذا عنوانا على رض
الملك الديان الذي خص من شاء بما شاء من فيض فضله الهتان
كالهأم الاوحد اشار اليه بالبنان الذي هو من قب قوسي
السعادة دان من يغبط منا فرقه الفرقدان ويحسد نور كمال طاعتنا
النيران المحفوف من العناية الصمدانية باعوان ومن السعادة الربانية
باخذان صاحب الاطلاع المعجب والاستحضار المعجز سيدنا السيد
حسين الجسر الا فخم متع الله الانام بعوائد علومه الواسعة المد
والميدان وحلى بفوائد فنونه البديعة الافتنان احياد الطلاب
كر الملوان وتعاقب الجديدان امين

اما بعد فاني لما اطلقت لجواد عيى العنان وسرحت طرف طرفي
في مذاهب هذه الرسالة التي هي اشبه من المنشور بمنظوم حب
الجمان وشاهدت بهجة محاسنها بارزة للعيان وجدهتها جنة عرفار
وسيفا قاطعا لالسنة اهل الزينغ والطغيان وشهابا ثاقبا رجعت به
شياطين الانس والجان تنتعش بفهم معانيها الابدان وترتاح لمبانيه

عن ان يساعد في مطابق شي او يعان لا يثري ككلمات اسواه
خلاف لمن اتاه من فرط الجبالة في نيه ان الاله يقدر تتدبا من
الحيرة الوله والهيمن فاصبح وهرا لا يدري ان يمين من شئ
ياخذ في الحركة والسريين وذل عن الطريق مرسل معرفة من
رفع السماء بقدرته بلا عمد ولا اركان وبسط الارض وهذا بحر
واجري الانهر والخلجان وانهم على اجناس خلقه خضر
نوع الانس بجلائل نعمه التي لا يحصى شكره من ربه العظمة
الامام والايان ففاشكره على ذلك . رى لافون راجعه
باللسان والجنان ادعاء بواجب وحدانيته في كل وقت وان
لا اله الا هو اله تنزه عن ان تحيط بكيفية الاله ونحوه .
او يمر عليه زمان سبحانه وتعالى عما يصنفه اهل البغي والاضغاث
من القول الزور والبهتان وما يعتقدونه من المذنب بعقوباتهم
البدئية البطلان فعوذ بقدرته المنيعه من التلاعب في الادين
ونعصم بسطوته القاهرة من هوى انفس الماقي في العذب لهن
والهوان مستغشين بفخر لكائنات سيد ولد عدنان عبده ورسوله
النبي الامي محمد عين الاعين وقرة جواهر الاعين الذي انزل
عليه القران هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فيعجزبه
البلغاء والفصحاء من جميع قبائل العرب ان صلى الله تعالى وسلم عليه وعلى

بادلة ان ستمتها عقلية
 من حيث كل منها كالشمس في
 اعظم به دينا قويا واضحا
 لولم يكن حقا ودينا قويا
 ما زال كالشمس المنيرة مشرقا
 يا سعدنا فيه غدا ونجاحنا
 تعسا لمن وضعت له طرق الهدى
 يكفيه في يوم الجزا حرمانه
 ما ثم يأسف غيره كلالا وفي
 هذا وكم من جاهل قد ضل عن
 ان الرسالة هذه حقا اتت
 هي محض ارشاد وصرف دلالة
 وهي الشفاء لقاب كل موحد
 ولكم شفت قلنا بلطف علاجها الممدود
 للامراض عن لقمان
 شقت مرارة كل غمر شاني
 منظومة كقلائد العقيان
 ركنا لدين الواحد الديان
 بعلو همته على كيوان
 بادلة ان ستمتها عقلية
 من حيث كل منها كالشمس في
 اعظم به دينا قويا واضحا
 لولم يكن حقا ودينا قويا
 ما زال كالشمس المنيرة مشرقا
 يا سعدنا فيه غدا ونجاحنا
 تعسا لمن وضعت له طرق الهدى
 يكفيه في يوم الجزا حرمانه
 ما ثم يأسف غيره كلالا وفي
 هذا وكم من جاهل قد ضل عن
 ان الرسالة هذه حقا اتت
 هي محض ارشاد وصرف دلالة
 وهي الشفاء لقاب كل موحد
 ولكم شفت قلنا بلطف علاجها الممدود
 للامراض عن لقمان
 شقت مرارة كل غمر شاني
 منظومة كقلائد العقيان
 ركنا لدين الواحد الديان
 بعلو همته على كيوان

روح كل انسان ويزداد المؤمن بمضافته
 كيف لا وموافقه ذلك الجسر المنتصب على
 الموصل يجره لموقوف على حقيقة الدين و
 فوق بحر ين ياتقيان يخرج منه الملوء والرجاء
 الحسناء بحسبان فهو لقمان هذا الزمان ونعمان
 كما ان عمرو بن سنان او كان في زمنه رو
 وكذلك سحبان لو انه في هذا العصر لانه
 في اللسان فله دره من بايع فينان وتير عدي
 ملان وملاذ اذا استعين به اعان ونصر دين
 القاطعة والبرهان اذا شبت اهل الشبه حرة
 تعالى على وجود مثل هذا الامام الذي هو من
 الخصم والامعان في ايعان واشكره ونستجديه
 كريم حنان مجواد منن ولما وضع واستبان صبح
 الرسالة المسماة بالحميدية في حقيقة وحقيقة يد
 والله المستعان وعليه الاعتماد والتكلا

دين النبي محمد العدنانى في كل آ
 دين له رب قديم حافظ . يحمي حم
 دين قويم النهج فيه اخوانه يزداد اية

والله يرضى عنه ما لاسح الصبا
ح وغرد القمري على الاغصان
وجزى حسين الجسر عناداً
خير الجزاء باوسع الاحسان
اذ قد اتى رسالة تاريخها
تأليفها قد جل في انقار سنة ١٣٠٦
مع حسن اسلوب جديد قد اتى
بازومه كما الروح للانسان
ادى بها في الدين اوفى خدمة
قدراح ينبطه بها الثقلان
دامت عليه من المهيمن نعمة
مصحوبة بالحمد والشكران
ما شنف الاسماع جهر فضله
وحلى مديح علاه في الاذان
او ما انجلي غيم الضلال عن الهدى
بشروق صبح الحق للاعيان
اني بالاختصار اقول في حق هذه الرسالة المشرفة مصايح الادلة
ن نتائج افق قضاياها المسامة ولا اشراق الغزالة انها في الحقيقة
توهرة لا تقوم باثمان ودره امست السبع الدراري بها ثمان اذ مؤلفها
كريم الشجار فرع سلالة النبي المختار جمع بها فاوعى وشكر الله منه
لسعى فامسان حال هذا العصر شاهد لها باذعان ومناطق باعلان
ن ليس في الامكان ابدع مما كان فنسأل الله تعالى نيل الامان
التفضل بمخاتمة الايمان امين
من قلم الحقيقير

محمود الشهبال

علامة الدنيا وبهجة اها ، وما لاذهن فخر من عرفان
 وهو الجليل القدر والمولى الذي ترف تشرف به ويرى به من
 ذو منطق تزري فرائد نفضله للوؤ ، المنفرد والمرجن
 ما مثله بين الافاضل جنيد يدي معانيه بحسن بين
 فهو ابن سيدنا في الاحوال من من ربه نال انى بسره من
 شمس الشريعة والحقيقة جسر على الله في السور وبرهان
 مشغوف قلبه ، ثم في ربه مستغرق روح به سكران
 وشهاب افق من غواية من عند منها مكينة في عز مكان
 هو قطب دائرة الكمال محمد غوث المروغ مجا وودن
 رب الكرامات نتي فاقته على تلمس لخصي بوضوح ، ورحماني
 اعظم بها اسنى كرامات لقد سارت به تركبته في جالان
 جلت فلا تخصي منقبه بحسبون ولم تنحصر بنطق لسان
 اني لمن اجل التبرك فيه قد اوردت منها بعضه بياني
 من بعض ما نرويه عنه تواله سرمي ببني واضح لبرهان
 فوجود ذا الفضال كن كرامة ايضا لوالده الجليل الشان
 هذا ومن يغني الوقوف على نقا اخبر هذا العرف الرباني
 ويرى العجائب فليراجع نزهة ال فكر لكتاب نقائق تبيين
 لازال ذا القطب العلم مدى المدا تهم عليه سخائب الرضوان

رياض هذه الرسالة التي غدت لقهر الشريعة هالة المسماة بالرسالة
الحمدية في حقيقه الديانة الاسلامية وحقية الشريعة المحمدية
تأليف صديقنا العالم العلامة والفاضل الفهامة الشيخ حسين
افندي الجسر ابن استاذنا وشيخنا يتيمة الدهر فتربعت النفس
بدست ربيعه علانية وجنت كل لذيذ من قطوفه الدائمة

سفر جليل به للطالبين هدى في بابه قداتي من احسن الكتب
لنا احاديثه تروى معنعة عن الحسين باسند الخبر نبى
فهو كتاب لم ينسج في نصره الدين المحمدي على منواله ولم تات
المتقدمون بتمثال امثاله لا عن تهاون منهم او تقصير وهل ينبئك
مثل خبير فانهم جزاهم الله خيرا قد خدموا الدين بما هو اهم ونفعه
للخلق اعم فكم سردوا المباحث الطويلة ودونوا الفوائد الجميلة ام
الان فقد كملت الهمم وغدت من سقط المتاع عزائم الامم فلا ترى
الا ناصرا ابغيته تابعا لنفسه وشهوته غريقا في بحر جهله متبرجا تبرج
الجاهلية بفعله وقد حدث بعد الامور امور وظهرت مخبات كانت
تحت الستور وكثير منها ما هو اوهام او اضغات احلام يغتر به
كل قاصر العقل واهن اليقين ساقط الفضل فاقتضى الحال درا
اتملك الشبهات والمحافظة على عقائد البعض من غوائل التخيلات

ند عرضت هذه الرسالة في اول مبصرة طبع على نذر مولانا
 صاحب الفضيلة والافضل واعدن ان رفد كامل نذر مدرس
 ندوة المفتين مولانا، انعام مفتي الام في ولاية يدرت ذن
 نغر البسام فخورى زاده اسيد لتيج عبد الباسط فندي
 ام الله تعالى وجوده المسكين المهد مين فتفضل بتقريبها بد
 في فقل

بسم الله الرحمن الرحيم

دا لمن سيد معالم الدين واسما بد حجج وبرهين ورسول رسوله
 كرم هداية الخلق ليساكو بانواره لمقدسة فبحج خلق منهم من
 ف بقلبه المنهج المبين واخر تعبد حتى نه ليقين المهد صل وسلم
 هذا الرسول الصادق الذي صدع به مر قلب كل جاهل ومنافق
 مع حجة واوضح حجة التي ليلها كهرها في علانيتهم واسرارها
 على آله واصحابه الذين حفظوا قرآنه ونقلوا حكمه وتبينه وعلى
 ابعين الذين خدموا الدين ودفعوا عنه شبهات مضامين ووساوس
 سدين وارجيف المحدين اما بعد فني سرحت الطرف في

الامان تحت ظل الدولة العلية العثمانية على ممر الزمان وفق الله
الجميع لإصلاح الحال ولادراك غاية الكمال

لنهي المهدى والحق وافت رسالة حميدية تأليف شهم مكرم
لقد نسبت واليمن وافق وضعها سلطاننا عبد الحميد المعظم

كتبه بقلمه وقالة بفهمه الفقير اليه سبحانه عزشانه

عبد الباسط بن علي فاخوري

مفتي بيروت



ثم عرضت على انظار بعض ساداتنا علماء دمشق الشام الافاضل
فتمكروا بتقاريظ كانت فرائد عقد هذه الرسالة تفخر بها في محافل
الافتخار وتزهو بحلاها في سائر الامصار فمما قاله حضرة مولانا فخر
العلماء الاعلام وقدوة الفضلاء الكرام علامة الزمان وفهامة الاوان
والمشار اليه بالبنان والمرجع لكل قاص ودان سيدنا المرحوم المبرور
عطار زاده السيد الشيخ محمد سليم افندي اسكنه الله تعالى بمجوحة
جنته واطله بظلال رضوانه وعوض الله المسلمين بمصابه خير عوض
اللهم امين

فوفق الله تعالى . حب هذا الكتاب وبهذه الأسباب في شهر
نتائج بعض اسرار الدين الالهي لمتمين بالقول اشرار التناق
للمؤمنين وغير المؤمنين . بسايب نيس مختصر تنهيه معيه كصح البصر
مع رد الشبه وادمية والتطبيق بين المنقول والمعمول باللال كفية
ملتزما فيه عدم التعرض لمذهب او دين سالك ، بل انصف سبيل
المُرشدین فجات فرائده وافرقة رفية تزدن به لاندية عمية وانه
الواسطة الكبرى لحظ عة . لبنين من شيت تـدس رقد
حاز القبول لدى الحكومة لسنة ١٩٠٤ به من انمولد خية رنظر
لاعتبار هذا الكتاب عند الاجلاء لاختير سيكون على قرته في
المدارس الاسلامية المدارس حيث انه حوى المباحث العقلية والمبادئ
العقلية فان المدارس بظل ساطعة امير المؤمنين مفتحة ابوابها
للطالبين حفظ الله سلطانه ونصر اعوانه فقد تيمد معاه المدرس
واسدى اليها النفاس فهو ف هذا الكتاب هو من العهء له ملين
وضعه لخدمة الدولة والدين فيجب عينه معشر مسلمين ان يكون
هذا الكتاب ديدن المعلمين وامني وطيد بحضرات وبيء لاهور
اصحاب الدين ان يجعلوه دستور لتعلم في المدارس كل حين لما فيه
من رد جماح العقل عن التهور في وهاد الجهل ولما به من حفظ
عقائد الانام في جميع ممالك الاسلام ادامها الله تعالى رافلة بحال

بالجسر قدس سره فوجدته قد حوى درر الفوائد والفرائد جمع فيه
من السيرة النبوية اصحها واوفاهها ومن الادلة والبراهين على بطلان
عقائد اهل الطبيعة والضلال اعلاها واقواها فلقد اجاد فيه وافاد
ووفي بالمقصود والمراد فجزاه الله على صنيعه احسن الجزاء ومتع الله
المسلمين بحياته بجاه سيد الانبياء والحمد لله في البدأ والختام
والصلاة على سيد الانام امين

كتبه الفقير اليه سبحانه

محمد سليم العطار

عفي عنه



وما قاله فخر العلماء والمدرسين الكرام وعمدة الفضلاء والمحققين
الفخام العلامة الفاضل والفهامة الكامل العامل ذو الفضل والارشاد
وقدوة السالكين في سبيل السداد الجمام الاكرم عطار زاده
السيد الشيخ بكري افندي الانخم ادام الله تعالى هديه وارشاده
للمسلمين امين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمدا لمن وفق من شاء من خلاصة عباده
الغراء وافاض على قلوبهم من معارف ربه
ما قهروا به اهل الضيعة الذين هم كتبه وسنة
من وفقهم للعمل بما علموا حتى ورثوا علمه ما
سيد الانبياء وصلاة وسلاما على اول قبل الله
المقدس من حضرة نبي فكان اول من نزل
اذ ذاك عرش ولا كرسي ولا ارض ولا سماء
نجوم الهدى وائمة الاهتداء وعلى التابعين لهم
وبعد فاني قد تأملت في هذا الكتاب الخ
العجب العجائب الذي اننه العالم لفضل والجل
الوارث للمجيد عن والده الماجد وليس على
العالم في واحد حضرة السيد حسين نجل المج
صاحب الاحوال والكرامات المرحوم السيد

انقلوب الخبيرة بدر فلاك التحقيق في ليالي المشكلات وسراج
اهل التدقيق في كشف ظلم المعضلات العالم التثخير العامل والمدقق
الاريب الكامل جامع فضائل الاوائل والاواخر ووارث العلم
عن اسلافه البهور الزواخر مولانا السيد حسين افندي
بن مولانا العالم العلامة والعارف الكامل الفهامة ذي الكرامات
المشهورة والاخلاق الحسنة الماثورة من اعترف بفضل كل
الرجال الشيخ محمد الجسر ابي الاحوال فألف هذه الرسالة
الكافية الرافية وهي لما في صدور المنصفين شافية وقد اثبت فيها
بالبراهين القطعية حقيقة الملة الحنيفية المحمدية وابطل شبه اهل
الطبيعة والاهواء فجزاه الله عن المسلمين احسن الجزاء ومتعنا
والمسلمين بطول حياته بجاه من ايده الله تعالى بآياته والحمد لله
في البدء والختم والصلاة والسلام على سيد الرسل الكرام وعليهم
اجمعين آمين يارب العالمين

قاله الفقير الى رحمة ربه الغفار

بكري بن حامد العطار

الشافعي القادري

عفي عنها

بسم الله الرحمن الرحيم

حمد لمن له الخيرة ابانة والبرهين لسانية لاداعة لآل وهو
القادر الخالق بل نقذف بالحق على بطل نيده غده فذا هرق
والصلاة والسلام على اول موجود على الاطلاق سيد محمد
المختوم احسن الاخلاق من جملة مولا حجة كبرى على
العالم وفضله على الملائكة الكرام وسر بني آدم فايد اعجزت
الباهرة لتكون حجة على النفوس الالوية لكفرة وعلى آله الهداة
الكرام واصحابه لهدات العظام ما بعد دفن الله تعالى جت
عظمتهم وعات حكمته قد اقم حراسة دينه لقوم ومراخه مستقيم
من ارباب البصائر والفكر من يدافع عنه في كل آن وعصر
ويذب عنه بسيف الشريعة والقهر من تعرض له بسوء من اهل
الضلال والكفر ولما نزلت بين الناس في هذه الايام اقوام من اهل
الوساوس والالوهام يقنون باسم الطبيعة ويميلون عن منهج الشريعة
قد اتخذوا الهوى مركبا والفساد مطلبا خزام الله تعالى واغواهم
وعن طريق الحق والرشاد اعماهم وفق الله تعالى لادحاض حججهم
الباطلة وبراهينهم العاطلة من اولي البصر والبصيرة ومن ارباب

الهداية لما فيه صلاحهم ونعم الآل والاصحاب اللهم كما هديت به
تيزده توفيقا وكما منحتهم فانهجنا هدى وتحقيقا واحشرنا جميعا تحت
لواء سيد المرسلين صلى الله عليه وعلى كافة الانبياء اجمعين امين
كتبه الحقير
عمر العطار



ومما قاله العالم الفاضل والمرشد الكامل السالك بمريديه سبل النجاة
والمروى ظلاً الطالبين من زلال عين الحياة مولانا الاجل الامجد
خاني زاده السيد الشيخ محمد افندي الخالدي الاكرم اطل الله
تعالى بقاءه وادام نفع المسلمين بهداه امين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد الذي لا نبي بعده وعلى
آله وصحبه وتابعيه وحزبه اما بعد فقد تصفحت هذا الكتاب الذي
حوي كل معنى مستطاب الذي افه اخونا العالم الفاضل الارب
اللييب الكامل الشيخ حسين نجل المرحوم المشهور بالولاية والفضل

بما قاله فخر العلماء الافاضل وقدة الفضلاء الامام
ابو محمد والعلامة الشهير المفرد عين عيان عارف بن محمد
عقبة بن مولانا الاكرم عطاء زاده سيد حسين بن علي بن
ام الله تعالى بقاء المسلمين الامم امين

بسم الله الرحمن الرحيم

بجانه انه المحمود باسمه ي من تفردت بلا فعل فكان لا فعل
سواه ويامن تعاليت عن الاسوء ومن السوء وليس لا مظهره
بجلاله صل وسلم على الرحمة للعالمين من انتد من فضالاته
بدنا محمد من ختمت به النبوة والرسالة وآله وصحبه وبعد
في قد سرحت نظري في ريض هذا الكتب المشتمل على
كل معنى مستطاب فوجدته في نفس الامر ونواقع قد كشف
ن وجوه العضلات البرقع وعلمت حقا انه فتح مبين
زه عن العمل بيقين ولا عجب فانه شيء جاء على حله فلا
وال عن حده ورسمه فله در مؤلفه من همام احبى به ذكر
الافه العارفين الاعلام فشكر الله العظيم مسعه وادام نفعه نعيم
نفظه وابقاء فكم رد اهل النغواية على الاعقاب وكم ارشد آل

وسلاما على افضل العباد سيدنا محمد الهادي الى سبيل الرشاد
 الماحي بواضح براهين شريعته سنسطة اهل الزيغ والعناد وعلى آله
 واصحابه واتباعه واحبابه السراة الهداة الطاهرين الامجاد اما بعد
 فاني لما سرحت جواد النظر واطلقت عنان الفكر في ميادين هذا
 اسفر المبتكر المعتبر الفيتة قد جمع من ساطع ادلة هذه الشريعة
 يقينياتها القاطعة المنيعه ما ازاح به شبه المخددين ودحض باطيل
 المعاندين المتوردين فله در مؤلفه ما اتقنه وما اباه واحسنه كيف
 وهو قد ورث المجد كبرا عن كابر واضحت معارفه به تفاخر
 وتكاثر عنيت به الحسيب النسيب العلامة الفهامة الاديب
 لاريب الهام المنضال السيد حسين افندي نجل مولانا المرحوم
 نبيخ اهل الكمال الشيخ محمد افندي الشهير بالجسر والمكنى بابي
 لاحوال فحقيق ان ينشد ويقال

سمى البسط قد ايشا كتبا فيا بشري لمقتبس سناه
 وذا من فضل آثار الحميد آله العرش بلغه مناه
 بعون الله لما تم ارج به زام لقاصده غناه

سنة ١٣٠٦

نعنا الله والمسلمين بطول حياته واعاد الله علينا وعليهم من طيب

والعلم والعمل الشيخ محمد ابليس قدس روحه زور سره من
 اهالي طرابلس اشهد زاده الله توفيقه وذوقه رعتيه ذوقه
 قد حوى كثيراً من افوت وبنى وهدم كثيراً من فتوح مدغية
 ايمان والتحقيق نفع الله به ووفق لاقوم طريق وجزه على تصدده
 فانه غير مخلف وعده صلى الله على سيدنا ومولانا محمد خاتم
 النبيين والمرسلين ومشيهد هذا الدين الى يوم الدين

كتبه فقير اليه

محمد خاني

الخاني



وما قاله العالم تفضل والجيد اكمل حب انظم راق وانش
 لغائق حائز قصب السبق في مضمير البين والشار فيه في محفل
 لبلاغة بالبنان عطار زاده السيد الشيخ ابراهيم فندي محمود ادام
 الله تعالى وجوده للانام امين

بسم الله الرحمن الرحيم

حمدا لمن تفرد بالايجاد ونور قلوب اوليائه بصحيح الاعتقاد وصالاة

الخاسرين قول الملك العلام احمده وهو ولي الحمد واشكره بلا حصر
ولا عد ان خصا بمن هو للرسول امام ولجميع الانبياء بدء وختام
سيدنا محمد المظالم بالغمام المخصوص بالشفاعة العظمى يوم الزحام
المنزلة عليه ان الدين عند الله الاسلام القائل ان الله تعالى عند
كل بدعة كيد بها الاسلام واهله ووليا صالحا يذب عنه ويتكلم
بعاداته وناهيم به من مقام عليه افضل صلاة واتم سلام وعلى
آله السادة الطهر الكرام الذين هم امان للامة من جهد البلاء
والانتقام وصحابته القادة الغر الاعلام الالهي اسسوا لنا قواعد الاحكام
وشيدوا الدين بالقنا والضمم وجمعوا الكلمة على عبادة للمولى
ذي الجلال والاكرام وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وكسر
الاصنام وهدموا اركان الكفر بعد الاحكام وبددوا جيوش الكفرة
المتنام وتناولوا حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ولم يهابوا من
بطل ولا عرام والتابعين لهم المقتفين اثرهم ابد الابد ودوام الدوام
امين اما بعد فلما كانت حكمة الله الباهرة وارادته القاهرة
اقتضت ان يكون البشر انواعا وشعوبا وقبائل ومشارب وطبعا وكان
اللازم لذلك شرع دين لهم ليعبدوا به ربهم ولا يظلموا بعضهم ارسلا
لهم رسلا ايماء معصومين وانزل عليهم شرائع بابلاغها مأمورين
وكانت تلك الشرائع بحسب ما يناسب الزمان ويوافق مشرب

نجاته وبركاته والصلاة وسالاة على ختمه - ياب وعي -
 واصحابه اجمعين وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين
 كعبه مقبرتي مدخر تانه
 ابراهيم بن محمود حضر
 حني ١٢٤٠

— ٥٥٥ —

ومما في له القام المفضل والعلامة المهمة بوذي ذو كمال حاز
 قصبت السبق في مضى المتور والمنطور والمنطور والمنطور
 من المعارف والعلوم الحبيب النسيب لاكرم منير زده اسيد
 الشيخ محمد عارف افندي الحسبي حنقه مولاد وبقة دمين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي شرح صدرنا للاسلام وحملنا نور نمتي به في
 غياهب الخلال فنقذنا من الغرق في لبح الممات والامم ورضع
 لنا سبيل الهدى في الامم فمن اهتدى اليه ربح لقبول يظفر
 بالفوز والاعتصام ومن ضل عنه خسر ولم يظفر بنجح ونيل المرام
 سر ومن يبتغي غير الاسلام دين فان يقبل منه وهو في الآخرة من

راده والواقع فرارا من التسليم ان يكون في الدين شي لم تظهر له
حكمة وهذا من ضعف الايمان في القلب وتعاقب الظلمة فمعد
لك نهض المولى العالم النحرير الشهم المفنن العلامة الخبير
اثاقب النكر الشيخ حسين افندي نجل المرحوم العارف بالله تعالى
لشيخ محمد الجسر الذي اختاره الله من الازل للذب عن هذا
لدين الصحيح الاجل مستمدا بروحانية جده الرسول متوسلا به
ي باوغي المامول

مام له في كل فضل فضيلة بليغ اذا ما قام في الناس يخاطب
بوه ابو الاحوال كم من كرامة له شهر الاعداء فيها ولطنبوا
تفرغ للتكلم بعلماته حسبما رمز له النبي صلى الله تعالى عليه وآله
سلم بعض مقالاته ونصر الدين لله فاعانه الله وتولاه وايده
عضده وهداه الى ما اراده وقصده لانه

مام انصر الدين شمر ساعدا لذا حمدت افعاله وما اثره
من ينصر الله ابتغاء لوجهه فلا ريب ان الله بالنص ناصره
الف هذا الكتاب الذي هو غاية في هذا الباب فبهاء كما اراد
افيا بالمراد يغبطه على مثله الاديب ويحارفي وصفه الاريب

هذا التأليف نقد اضحى . اظهر الحق تيمجته
واذا حققت به تلقى احقاق الحق حقيقته

كل اهل اوان ونداك يثمة قبه نسخ و تبديل لاين خير
او بالمشيل ولما حن ظهوره رده ... من جهم
لعالم امة واحدة تدعي بعددته عز وجل رس نبه ... حب
الامامة من رسته اكدفة خاتى امة بترسته تي هي خبر
الشرائع واعد لها كما ان منه خير لام وفشاء ورس اليه واسطة
جبريل الامين قرانه 'ربى المبين' فجزبه البغى وكم به فضاء
وجعله اسائلك لشريعة والدين فمن من دفته عنية وكفر به
من ادركته لغواية من الضالين ومرد ان يثمن في ارض يكون
له سرى فتكون كلمة الله هي 'هي' وكما ان كنفرو هي
السفلى وبقية فرقة مموتة من الله تنكرو وجود لآله وتعد لتدين
بالدين منافيا للعقل المتين واخرى تقول لبعث وتزعم انه لاصل
وتنفي النسخ الثابت بالنقل والعقل والتكرب ر ... لية نبه خاتم المرسلين
صلاة الله وسلامه عليهم والهم اجمعين ونسبت الى ... جاء به من
الدين بعض اشياء كذا موضوعا وزورا مصنوعا وزعا بيقين
وتسترت شرذمة بدعواهم الاسلام وزمعت على هدم اركانه
بالقاء بعض شكوك فيه واوهم قراهم تنكر من شريعة بعض اشياء
لم تظهر حكمتها لعقلها القاصر مدعية انها ليست من اصيل الدين
وما هو الا كفر ظاهر او تخلق لها حكما لم يقصدها الشارع مخالفة

في آله من كتاب ابرزته لنا افكار جبر عن التحقيق مرويه
 منه لاهل الضلال المخذمين انت ادلة لآخي الانصاف درخيه
 ومنا. التي عصا برهانه بطلت عقائد لهم با اوهم مبنيه
 فسا الله فضله قدرا دفض له طلاسما من كنوز العلم مخفيه
 الله اخاص في قول وفي عمل بشري له انما الاعمال بالنيه
 لزال يهدي الوري من بحره دررا ما غردت فوق غصن البان ثمره
 والطبع لما انتهى قانا نورخ فيه راق طبع الرسالة الحميده

٩٥ ٣٠١ ٨١ ٧٤٢

خويدم العلم الشريف محمد

علي ظبيان الكيلاني

عفي عنه

بلوائف الرسالة الحميدة رسالة صغيرة في تعدد الزوجات وحجاب
 لنساء والطلاق الحقناها هنا تيمنا للفائدة وهي هذه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة على رسول الله وعلى آله وصحبه اجمعين اما
 بعد فيقول الفقير الى الله تعالى حسين الجسر الطرابلسي ان من
 لمسانة الممة مسألة تعدد الزوجات وحجاب النساء والطلاق

وقد حذر رسالة الحميدية في حنية البيرة لاسلامية وحمية
 الشريعة الحميدية وخر جدير ان ينسب ان يولا
 اعازي عبد الحميد بن ذي تركية رحمة الله عليه
 كل انسان فجزه الله تعالى خبز رحمة رحمة الله عليه
 والدين وانفع به جميع بجاه الله رحمة الله عليه
 وآله اشرف صاوات وازكى نبليات رقية تاني رحمة الله عليه
 معك ختام ثمة الثمريه عز الله به ورحمة الله عليه

لمنير حسني الشافعي رحمة الله عليه

عني عنه

— ٧٥٥٤ —

وما قاله الارب الميب ولاديب الخيب والحبيب المنسب
 ذو النظم المطرب والثر المعجب لفضل كمال نبين
 زاده السيد الشيخ محمد علي فندي لكيلاني ادام الله تعالى
 توفيقه امين

هذي عروس بدت بالحق تركية كنه في بديع الحسن حورية
 ام ذا رشيق قوام راق مبسمه اذا يد بخجل السر ودينه
 ام ذا مؤلف رازي الزمان حسين الجسرفيه لآل نعل محويه
 به براهين ايات مينة جات تذب عن غوا الجنينه

ذلك بعد تسليم تقارب عدد الذكور من عدد الاناث لا يخفى ان
الحكمة الالهية اقتضت توالد النوع الانساني بين الرجل والمرأة
وتكثير افراده وبقائها الى ما شاء الله تعالى والا لثبت نقیض ذلك
وكان واجبا علينا السعي بتقليل التوالد واعدام البشر بوسائل شتى
والواقع خلافه وذلك التوالد يكون بالتلقيح الرجل وبزور المرأة ومعلوم
ان الرجل تدوم فيه اهلية التلقيح ولو بلغ من العمر مائة سنة وبلوغه
ذلك ممكن موجود ليس بالنادر حتى قال بعضهم ان الانسان خلق
لان يعيش المائة اذا لم يعاجله الموت وما المرأة فيحيث ان جنابها
للجنين ووضعها وارضاعه تبجهد قوتها ولا تطيق ذلك كله الا في حالة
بلوغ جسمها قوته اقتضت الحكمة الالهية ان يكون استعدادها
للتوليد من سن احتلامها الى سنة الخمسين من عمرها (على ما
قيل او خمس وخمسين على رأي اخرين) ومن هناك حيث
تاخذ قوتها الطبيعية بالتأخر قد منع عنها الباري تعالى امر
الحمل وقطع دم حیضها الذي منه غذاء الجنين وحردها تلك
'بزور' لطيفاً واحساناً فتكون مدة استعدادها للتوليد مقدار خمس
وثلاثين سنة لان في الغالب تبلغ الحلم في الخامسة عشرة واذا تقرر
هذا فنقول ان المرأة في مدة استعدادها للتوليد اذا اقترنت بالرجل
في اي زمن كان من عمره بعد بلوغه الحلم تجده فيه استعدادا للتلقيح

واني اطاعت في هذه الاثناء على كتاب في التبيين لبعض الكتب
غير المسامين تعرض فيه المسامين الاربيين حيث قل بخصوص
الاولى في جميع الممالك ان المذكور اكثر من الالآت بقليل ربما
كان حكمة العناية في ذلك لنظر الى زيادة نقص المذكور لاسباب
الموت مما يتأتى من مشاق السفر وخطر البحر والحرب الى غير
ذلك ويظهر من النسبة ايضا ان الحكمة الالهية لم تجوز اكثر من
زوجة واحدة للرجل فيكون تعدد الزوجات امرًا مخالفا لما وضع في
الطبيعة اه وفي ذلك التعريض باخذ الرجل زوجات فوق واحدة
كما هو حكم شريعتنا المطهرة وبان ذلك خلاف النظام الطبيعي
وقال بخصوص الثانية في ذلك الكتاب فليس من العدل ولا الحق
ان تحتقر الانثى او تظلم او يمل تعليمها او يجبر عليها في البيت كما
يجبر على الاسير والمسجون لسوء الظن فيها مع ان الرجل اقرب
منها الى الاثم ذلك من عوائد الخشونة الى اخر ما قال وفيه
التعريض بحكم شريعتنا العادلة بالمحجبات على النساء ولاقامة داخل
البيوت فاحيينا ان نبين الحق في ذلك على مقتضى القانون
العقلي لما ان المؤلف المذكور لا تقنعه الاحكام الشرعية اذ ليس
هو من اهلبا فجزينا في سبيل البيان على ما فيه مقنع لكل عاقل
فنقول ان المؤلف المذكور حفظ شيئا وغابت عنه اشياء وبيان

واحدة صار يمكنه مداركة ما كان يحتمل ان يعطال عليه ثم نقول
من المعلوم ان الرجل نظرا لما منحه الله تعالى من القوة على الكسب
ومعاونة شداذه دون المرأة جعل هو المعيل لها والقائم بامر نفقتها
وجعات وظيفتها بمقابلة ذلك قياما بدير منزله وتربية اولادها
هذا امر كالتطبيع للبشر ومخالفته من البعض جرى على خلاف النظام
الالهي والمالوف في الطباع ومن المعلوم ايضا ان الفقراء والقاصرين
عن القيام باعباء النفقة على الزوجة اكثر من الاغنياء القادرين
على ذلك في اكثر الممالك وان كان في بعضها يوجد ما يقارب
لمساواة في لغنى فالمملكة التي هي من القسم الاول لاشك ان الكثير
من رجالها الفقراء يمتنعون عن الزواج حذرا من اعباء النفقة على
المرأة بل الشريعة العادلة تحظر عليهم ذلك اذا علموا من انفسهم انهم
يظلمون المرأة بعجزهم عن نفقتها وعند بعض الائمة يحق للحاكم ان
يفرق بين الزوجين اذا عجز الزوج عن النفقة دفعا للظلم الذي
تأبؤه بمقرله وفي هذه الازمان نرى زيادة عدد اولئك الرجال
العجزيين الضعفاء من يذهبون للجندية فان هؤلاء يمتنعون عن
الزواج خوفا من ترك زمائهم في مدة التجند بلا معيل فاذا كان
الاقتران لا يباح للرجل الا بامرأة واحدة بقيت النساء اللاتي في
مملكة لرجال الممتنعين عن الاقتران معطلات عن التوالد فتبطل

لا يقصر عنه الا لعارض غير طبيعي واما الرجل فذا اقترن بها بعد
بلوغها الحلم واقتصر عايتها فكثيرا ما تعطل عليه مدة من عمره
لا يجبد فيها ازواجه نتاجا وبيان ذلك انه لو فرض اقترانها من اول
سن احتلامها فيمكن توأدها الى سن ايس المرأة وهو اخذ سن من
عاشا سنين سنة عطلت عليه المرأة عشر سنين وان عاشا سبعين عطلت
عليه عشرين الى ان يقال ان عاشا مائة عطلت عليه خمسين وكذا
يقال ان كان مثاها في العمر واقترن بها عند سن ايسها لداع من
الدواعي واذا تخالف معها في العمر فعلى فرض انه اكبر منها ساء فالغالب
انها تعطل عليه ايضا حتى لو فرض انه اقترن بها وهو ابن خمسين سنة وهي
بنت خمس عشرة وعاشا المائة لعطلت عليه خمس عشرة واما لو فرض
انها اكبر منه فهناك ضرره العظيم ويتفاوت حينئذ زمن التعطيل
بفرض سنه وسنها واكثر ما يتصور ذلك انه لو اقترن بها وعمره
خمس عشرة سنة وهي قبيل سن الايس لداع من الدواعي فلو
ولدت منه ولدا وايست لتعطل عليه خمس وثمانون سنة على
فرض ان يعيش المائة فلو لم يكن غير ذلك التفاوت سببا داعيا
لإباحة اقتران الرجل باكثر من امرأة لكان كافيا لانه تبين ان
الرجل لا يعطل على المرأة يوما واحدا من ايام استعدادها للتوليد
وهي قد تعطل عليه كثيرا من الاعوام فإباحة اقترانه باكثر من

لا تكون بهذه المثابة ولا تفتح مثل هذه الابواب للتبديل والتغيير
المرجوب ذلك تلاعب اهل الاغراض والشهوات فنتج ما تقدم
ان اباحه تعدد الزوجات هو الامر الموافق لما وضع في الطبيعة والعقل
اسام خلافه، قاله ذاك المؤلف هذا وما احصر اباحه تعدد الزوجات
في اربع فلم يتعرض له ذاك المؤلف ولكن نذكر حكمته على سبيل
الاستطراد فنقول ان له حكمة شرعية ليس هنا محل لذكرها لان
المؤلف المذكور ليس من اهل شريعتنا حتى تقنع افكاره الحكم
الشرعية وله حكمة عقلية على انفس ما يالفه ويقنع به ويأمنها انا
قدمنا ان الرجل الاجز عن النفقة يمتنع عن الزواج والرجل القادر
عليه يقدم عليه ولا شك ان اسباب الكسب اربعة الامارة والتجارة
والحناعة والزراعة فكأن الباري تعالى اباح بمقابلة كل سبب زوجة
فاذا توفرت هذه الاسباب جميعها للرجل امكنه اخذ اربع نسوة
واذا فقد منه سبب اقتصر على الثلاث وهكذا حتى اذا فقدت
الاسباب الاربعة ترك الزواج واحاله للاغنياء واذا وجد معه احد
هذه الاسباب متوفرا بحيث يقوم مقام سبب اخر او اكثر امكنه
الجري في الاقتران على قدر سعته واذا احطت خبرة بما تقدم وبما
هنا انقذ لك سر اباحه التثري باكثر من اربع من النساء
المستترقات لان هؤلاء النساء ليس في المملكة التي جلبن اليها

الحكمة في تكثير النوع الانساني وبقاء نموه ولكن اذا ابيع الرجل ان
أخذ أكثر من امرأة امكن الرجل المقتدرين على النفقة ان
يقتنوا بأكثر من واحدة من تلك النساء اللاتي على شرف التمهيط
حينئذ لا يضيع استعداد تلك المسكينات ولا يختل النظام لاهلي
يدون ذلك تمضي اعمار تلك البائسات ولم يستفد منهن نوع الانساني
رة تذكر واما القسم الثاني من الممالك اعني التي يتقارب مساواة
هلم في الغنى يمكن فيها ان يقتن كل رجل بأمرأة ولا يتعطل من
سائها أحد ولا يمكن الرجل ان يقتن بأكثر من واحدة لانه اذا
للب ذلك لم يجده لان الحساب قد تسدد وان قال قائل ان هذا
لتفصيل يقضي ان يباح الاقتران بأكثر من واحدة لاهل القسم
أول من الممالك دون الثاني قلنا من المعلوم ان المالك لا تدوم
لى حال واحد من الفقر والغنى بل يتعاقب على كل مملكة
لحالان على ممر الزمان ولا يمكن ضبط ذلك وتحديد اوقاته وعلى
رض ذلك الضبط والتحديد فاذا كان الحكم كما قال ذلك القائل يؤول
أمر الى الاختلاف دائما وتبديل الحكم الى ضده كل مدة من
زمان وربما آن الأمر الى الحكم بأباحة الكثير من الزوجات في
منة وحظره في التي بعدها او بالعكس اذ من الممكن ان تكون
ملكة غنية وتصبح فقيرة بسنة واحدة وبالعكس والاحكام الإلهية

نأقامتهن داخها تكون هي عين الحكمة وإن قيل ان في أقامتهن
ضررا عليهن قلنا هـ فرض ذلك الضرر فالضرر الحاصل من
لاختلاط اعظم واشد وارتكاب اخف الضررين هو الامر المعقول
لستروع ولذلك حكمت الشريعة عليهن بالحجاب وهذا الحكم
موفق لمصلحتهن التي كلفن بها والمصلحة النوع الانساني وهي حفظ
الانساب على ان النساء اللاتي ينشأن من طفولتهن محجبات لا يظهر
ضررهن من اثر وذاك للعادة التي يألفنها ولا يخفى ان العادة تعد
لا تسب لاقبول ما يعجز عنه بدونها وقد قال ذلك المؤلف في
نفس كتابه المذكور بما معناه ان الانسان يمكنه التعود ولو على
الامور السامة بحيث انه يتناول منها مقداراً لو تناوله غير المعتاد
لاضر به جداً فحين نرى النساء المعتادات على الحجاب يتفاخرن به
ويعدونه من اعظم اسباب الصيانة ويعبرن النساء المتبرجات
اللاتي لا يتحزين فيه ويأسبنهن القحة وعدم الصون وما ذلك الا
لانهن ممن الحجاب ووجدنه خيراً لهن من التبذل فاذا تقرر هذا
ظاهر ان الحكم على النساء بالحجاب لا يحجب بحقوقيهن ولا يعد ظلهما
ولا خشونة خلاف لما قاله ذلك المؤلف المجازف الذي لا دراية له
بسرار الشريعة العادلة واما ما قاله من تحقير النساء وظلمهن واهمال
تعليمهن فهذا امر تمنعه شريعتنا الغراء وتامر بمخالفته وارتكابه يعد

جال في مقابلتهن فإذا كانت الرجل فقراء لا تتدرون على
تلاكن ولم يبع الاستكثرمهن الاغنياء اصحن عطالت عن
توليد فاباحة اتعدد منهن الاغنياء هو عين حكمة وهذا
كاف لهما مل البصير واما ذكره المؤلف مذكور في كتابه بفتح
لسالة الثانية وهي امر حجاب المرأة فيقول فيه ان حجاب المرأة
نقضه العقل السليم وتستحسنه الانسانية والنظام الالهي والخير
طبيعي وميانه ان قدمنا ان المكلف بامر النفقة هو رجل وما
رأة فلا تكلف الابتدير المنزل وتربية الاولاد بحسب ما يرض
المستحسن في القول ولا شك ان اختلاط الرجال بالنساء
كون فيه بواعث عديدة لارتكاب الفحشاء تتوفر لداعي من
طرفين ومن المعلوم ان النظر يزيد ذلك الامر القبيح الذي
حرمة الشرائع وقبحته العقول لما فيه من اختلاط الانساب
ضعف التناسل وقبحه لا يحد ونهيك ان الله تعالى اهلك
ما كثيرة من اجل ارتكابه فانه موس المانع من كثرة وقوعه
ومنع الاختلاط بين لرجل ونساء وذلك لا يكون الا بالزوم
بالفریقین للبیوت واذا نظرنا لدرجات وجدانهم لما كانوا به من
معي على النفقة خارج المنزل لا يمكنهم زومها ونساء نظرا
كلينهن بتدير المنزل صار لزومهن للمنازل موافقا لما كلفن به

استعدا للنسل ولكن آتي تناسلها غير متوافقتين فاذا تفارقا
كلا منهما بالاقتران باخر ان ينتج نسلا ولا يحرم ثمة استعداده
هنا لما كنا بصدد قبلا من جواز الاقتران باكثر من امرأة
اذا اراد الرجل ان يتربص بامر طلاق امرائه التي لم تحمل
به الاظهار محل المانع من الحمل ان يقترن بغيرها فان ظهر السبب
اذا على عصمته ان شاء ولم ينس الفضل بينه وبينها اذ
طالقا على ما يظهر وان ظهر ان السبب المانع منه فهو مخير
ولا نقول بمقتضى الناموس المقرر سابقا كان يجب عليه
حينئذ لتقترن بغيره لان استعداده غير متيقن بل مشكوك
از عدمه منها ايضا ولا تبني الاحكام على الشك ثم انه قد
سبب آخر لا باحة الطلاق مهم جدا وهو حدوث النفرة
وجين لاسبب شتى من نحو المرض المزمن وحدث تشويه
وتعطيل آلة التناسل وخيانة المرأة لزوجها في حفظ نسبه
به لا يمكنه انذارها واثباتها للحاكم فان كان الطلاق محظورا
في حياته وذاق في عمرها الامرين وانفتحت في اعينها ابواب
والذهاب الى الفحشاء واما اذا كان الطلاق مباحا يؤمان
نرج والخلاص من الضيق والصون عن ارتكاب الفحشاء
من الديانة وبقي هنا ان يقال انما جعل الطلاق بيد الزوج

مخالفة لأحكامها المقدسة فذكر ذلك في كتابه لا بأس
لنا معه فيه وإما مسألة طلاق فتد بان لأن
بتأليف كتاب مسميه "الطلاق" ونفاها منه أن مراد
التي في مذهبه إباحة الطلاق ولا يدري بهذا
الآن ما يبرهن أن إباحة الطلاق صر مرفق للع
للمنظام الإلهي والترتيب الطبيعي بحيث لا يحد
فنقول تقدم لك في صدر هذه الرسالة أن الحك
تأمل النوع الإنساني وكثرة تولده وأن الرج
من سن احتلامه أغية أجله وأب لمرة في مس
احتلامها سن إياسها وذلك مقدار خمس وثلاثين
الزوجان ولم يحصل بينهم تولد وذلك كثير بمخ
يكون المانع من جهة الزوج أو من جهة المرأة
كان الطلاق ممنوعاً بمضيان عمرها بلا وجود
المستعد منها على فرض وجودة وقد تكون مد
مصورة بخمس وثمانين سنة وإما إذا كان الطلاق
الزوج بعد فراغ صبره أن يطلق المرأة ويقترن
الاقتران بغيره فالمستعد منها حينئذ يفوز بالنسل
شيء وغير المستعد يستريح باله بظهور حقيقة حاله

الطلاق كما قد شاع وذاع في الجرائد فالحمد لله الذي جعل شريعته
تستحسن احكامها العقل وتنبع نظامها المعقول فتأمل من حضرة
ذلك المؤلف وامثاله ان لا يتعرضوا في كتبهم لما يمس حاسيات
جيرانهم بل يسرحون بما هو علمهم ويمرحون والا فليعلموا ان
الشريعة المقدسة مبنية احكامها على حكم الهية ونظامات عقلية
لا تخاف اراؤهم الضعيفة ولها رجال يدافعون عنها الى يوم الدين
والحمد لله رب العالمين

ولم يجعل بيد المرأة انه قد ثبت ان رجل ثبت عقلا منه وهي
سريعة الانقلاب في التكرار ان ربه الله عنده بعد رقة تده
ان الرجل هو المكمل بمرسنة على رقة قد حدث له نوع
نفور منها يترجم عنده احتماله ظورا فتوت ثبت عقده وحسية سيع
ما انفق عليه وذمها به ادراج ربح فبذلك يرجع عن ضلالتهم راخذ
فراقتهم واما هي فنظرا الى انها خالية من دينك لاسيما يغرب
انهم من ادنى سبب من نفور تسمي بظاقتهم وترجع فرقة وانسد
اهلا بهل وجيرا. يبيرون فذلك تقتضت حكمة لاهية ان يكون
الطلاق بيد الزوج لا بيد المرأة وذلك عين حكمة في زوج
العقل لا يقدم عليه لا عند غيرة لا مضرر وحين يكون... يخرج
واما اقدام بعض الحمة عليه وجود دنى سبب فانه يكون خلاف
الامر شرعي ونظام عقلي وهو مكروه شرعا كما هو عليه
لائمة الاعلام وبهذا قدر كندية لاهل لائفة ونتم كلامنا
بذكرتي من احوان الامم المحمدية في هذه لازمة ان هو يؤيده
قرانه وذلك ان تلك الامم آخذة يستحسن من تيممه شرعيا من اح
بعضها الزوج بشئين ولكن يسوء حفظ ثمانية وحفظ ولاده
حيث لم تعدا زوجة شرعية ولم تعدم ولاد شرعيين فليست شرعي
ما يقوله هنا هذا المؤلف المتعصب للنساء وبعض الحكماء بحث

١٠ / وطائفة تهبوا الى ان يبلغ خبره الى الملك فان أقره صدقه
/ والا دلا وحيث لم يجدوا شيئا من الملك ضد ذلك الرجل صدقه

١١ / وضائفه استدوا باتفاق الطوائف المتقدمة على تصديقه وان
/ ذلك لا يكون بوجه الصدفة ولا يتركون عوائدهم وبعض قوانين
/ الملك السابقة لدليل ضعيف او هوى نفس

١٢ / وطائفة لا يعلمون أن الناس ملكاً فصلا عن العلم برسوله لكن
/ استدرا على صدقه باتفاق الطوائف عليه وشهادتهم بتحقيق
/ العلامات فيه وبما احضره من اتحف التي لا تجد الا عند من
/ له سلطة الملك فصدقوا بوجود الملك وبرسالة ذلك الرجل

١٦ / ذكر بعض من اخذتهم عزة النفس عن الاقرار بصدق ذلك
/ الرحمن وهم مصدقون له باطنا فخذوا يؤولون ادلة صدقه بتأويلات
/ واهية والرد عليهم بأن اتفاق تلك الادلة يعطيها قوة تمنع
/ التأويل

١٨ / ذكر طائفة يتسكون بتكذيب ذلك الرجل تمسكاً اعمى بدون
/ حجة والاحتجاج على خطائهم وانهم يستحقون انتقام الملك ولا
/ يعذرون

١٩ / مداومة ذلك الرجل على الاهتمام باقناع الفرق الكاذبين له
/ وهدايتهم الى تصديقه

٢٠ / مناصيته هم الحرب وقتله البعض واسترقاقه البعض واخضاعه
/ البعض لبعض قوانينه لأجل الأمن منهم وتقويضه امر البعض
/ الذين تحصنوا منه لمجيء الملك وظهوره عليهم

فهرست الرسالة الحميدية في حقيقة المدينة لاسلامية وحقية شريعة المحمدية

صحيفة

- | | |
|--|----------|
| <p>{ بيان ان سبب تأليف الرسالة ما حارب بعض حبار لانكيز
من تقريب الدين الاسلامي لدينه</p> | <p>٢</p> |
| <p>{ تسميتها بالحميدية نسبة لاسم حميدة صديقه ما تدعى</p> | <p>٤</p> |
| <p>{ اول الشروع في المتصود بتعريب متن لدعوى الرسول عليه السلام
برجل ادعى بين جماهير بلدة انه رسول مكهم اليهم</p> | <p>٤</p> |
| <p>{ طلبهم منه الدليل على صدقه واطمأنه انه كتب اليك متظنين
تصديقه</p> | <p>٥</p> |
| <p>{ انقسامهم بشأن هذا الرجل في موافق فط نخذ صدقوه معرفتهم
خط منكم واخرى معرفتهم ختمه واخرى معرفتهم استاءه</p> | <p>٧</p> |
| <p>{ وجائئة طلبوا منه احضار تحف لا توجد لامعد مكهم فاحضرها
لم فصدقوه</p> | <p>٨</p> |
| <p>{ وطائفة استدلو بما قاله رس منكم السابقون من ميرت سيرسل
رسولا بقوانين صفتها كذ وفيه علامت كذا وكذا موجودوا
ذلك فيه فصدقوه</p> | <p>٨</p> |
| <p>{ وطائفة استدلو بالنظر في قوانينه هل انها نافعة ومرضية مكهم
وبانه هل اوامره راجعة لصالحه الخصوصي ام لصالح العام فظهر
لم صدقه فصدقوه</p> | <p>٩</p> |

فلما بالاستدلال على صدقه عليه السلام بعجز
ن معارضة القرآن والتجانبهم الى الحرب وتعرض

الذين طلبوا منه عليه السلام حرق النواويس
بذلك فصدقوه

يديده عليه السلام من استفاق العمر وكلام
انات ونبع الماء من بين اصابه وتوحيد مجاوز ذاك

يات الخارقة للعادة التي ظهرت على يديه عليه
لحقيقي او للمعنوي

با ادراك المعجزات الادبيه ويزعم ان المعجزات
واميس عقبة في طريق ايمانه

الدين استدلوا على صدقه بانطباق العلامات
كتب الرسل المتقدمين عليه وعلى تربيته

دامت المذكرة في التوراة والانجيل والمزامير
يا عليه او على امته وهي اربع وسبعون علامة

هذه الطائفة على صدقه بانطباق العلامات
ان انتظار غيره يأتي بعده بهذه العلامات من

خرى ظهرت في ملك امته وبيان ما للأمة من
الحجج

قبوله تصديق من صدقه مدبر وكتبه له مع غريفي مدبر
٢١

ذكر من صدقه ضهراته بعد سلامه على سوره وجوه
٢٢
اتباعه صدقه بعد ايضا

شروع في حكاية المنسب وهو حور وموسى عليه السلام في
٢٣
دعواه الرسالة وحول مصروفه

شرح حله عليه السلام حين قدم في دعوى رسوله
٢٤
صورة دعواه بين الامم وبين مدعاه اليه

متناع الامم اولاً من تصديقه ثم صلبه معه حجة وقبحه
٢٥
التمجيز واحتجاجه عليه السلام بقولان وتحميده بقدر سورة منه

الشروع في بيان تقسم لأمم بشأن دعواه وموقف حسب
٢٦
دلت عليه الاحبار وجوزاته الاممات العتبية وذكر طائفة
الاولى المصنوعة البغاة الذين قرر بهجراً عن معارضة القرآن
٢٧
وصدقه عليه السلام

الطائفة الثانية الذين استهينوا باقتباسه لقرآن من الصفات
٢٨
الفاضلة التي لا يمكن جمع في منه لانه يكون من عند الله
تعالى فصدقه

الطائفة الثالثة الذين سندوا باقراء المصنوع البغاة بهجراً عن
٢٩
المعارضة وبشهادة اهل المعرفة باشتغال القرآن على الصفات
الفاضلة وبظهور عجز طائفة اخرى من اهل الفصاحة والبلاغة
عن المعارضة بتركهم اياها وانحيازهم الى المخاربة

حيفة

- ٨٢ } حكمة استقبال القبلة في الصلاة وبيان أن المقصود بالعبادة عند
 الاستقبال هو الحق سبحانه
- ٨٣ } حكمة الكبير في أول الصلاة ورفع الرجل يديه حذاء اذنيه
 والمرأة قبال منكبيها
- ٨٤ حكمة الاستفتاح الذي يقرأ في أول الصلاة وسر الاستعاذة
- ٨٥ تفصيل اشارات آيات الفاتحة ومعنى التامين
- ٨٨ حكمة فم شيء من القرآن للفاتحة
- ٨٩ حكمة الركوع وتكبيره وتسبيحه والرفع منه والتسبيح والتحميد
- ٩٠ حكمة السجود وتكبيره وتسبيحه وتكريره
- ٩٢ حكمة التعمد آخر الصلاة وتفصيل اشارات حمل التحيات ورفع
 المسبحة عند التشهد والصلوات الابراهيمية والدعاء والسلام
- ٩٣ حكمة الصلوات الخمس والاثنيان بها في اوقاتها
- ٩٤ حكمة السنن والتراويح
- ٩٥ حكمة صلاة الجماعة والاجتماع في عبادات اخرى كالجمعة
 والعيدين والاعياد وحكمة الخطب المشروعة وذكر جملة فوائد
 الصلاة
- ٩٦ التنديد بمن يترك الصلاة ويحرم فوائدها ورد الاعذار الواهية
 التي يعتذر بها
- ١٠٠ حكمة افتراض النكاح وبيان ان التحيل في اسقاطها غير مقبول
 عند الله تعالى
- ١٠٠ حكمة افتراض الصوم وفوائده ووصف حال المسلمين باقتدارهم
 على اداء عبادة الصوم

استدلال آخر من الكتب المذكورة على صحة ما تقدم بشأن
أمر بعبادته وحال أمنه في هذا حين وهو حسن

٥٦

الطائفة السادسة الذين هم الأصناف الثلاثة من المذاهب
تشان تبرئته وعدم غاية له ترجع عليه ما منع الحسن وبني غيره
بالضمير

٥٩

تقسيم الدلائل على البراهين العقلية وحسية وحيث من يطلب
كل منها

٥٩

ذكر اجمال استدلال هذه الطائفة على صحة ما تقدم

٦٠

استدلالهم بذكره صورة اعتداله لصحيفة في تبرئته

٦٢

بعض الحجة في ارساله لوس

٦٣

ذكر ما تأمر به الشريعة من الاخلاق الحسنة وما تنهى عنه من
الاخلاق السيئة ومن آتت انسان ومن لا تأت القبيحة بجملة
جميع ذلك اجمالاً

٦٥

شروع في شأن العبادات التي في الشريعة محمدية وجمال
حكمها التي ظهرت لتلك الصائفة

٧٢

شروع في حكم الصلاة وما يتبعها وذكر حكم الاذان والاقامة وشأن
الفاطمين ومجوبة السامعين

٧٤

حكمة اشتراط الطهارة للصلاة

٧٧

حكمة الغسل وغسل اعضاء الوضوء وترتيبها ومسح الممسوح منها
والتييم

٧٨

حكمة ستر العورة في الصلاة وكون امرأة تستر غالب جسدها

٨٢

حكمة وجوب الحجاب على المرأة وكونه من اتعرف نعوتها وليس
طلما عليها بل هو صيانة وحفظ من انظار الفساق ١١٣

ذكر بعض القبايع التي نحدث من خروج المرأة بلا ستار ومخالطتها
الاحباب وخطئة بعض الاجانب السياسيين باباحتهم اتخاذ
اماكن الزواني تردها الفساق ودحض حجبتهم بذلك ١١٤

بيان ان احكام المعاملات في الشريعة من نحو البيع والاجارة
واحكام الميراث موضوعة على طريق العدل بما يرفع المنازعات
حكم القصاصات والحدود ١١٥

حكمة قصاص القاتل بالقتل ورد السارق بنطح اليد والزاني
المحصن بالرجم وغير المحصن بمائة جلدة ١١٦

حكمة حد سارب الحمر بثمانين جلدة. وحد القذف بثمانين جلدة
ايضا ١١٧

بيان ان الشريعة المحمدية جمعت بين احكام ما قبلها من السرائع
وبيان انها ترجت آداب كل حالة اللسان ١١٨

احد هؤلاء الطائفة في انتقاد سياسة الرسول عليه السلام
وابحث في اذا كان يا مرهتي يعود عليه او على ذريته بصالح
خصوصي ام لا ١١٩

لم ينم صهرهم من حكمة اخذه الصفي من الغنيمة قبل قسمتها
وايترد الفقراء بالإتفاق عليهم وخروجه من الدنيا ولم يورث
١١٩ - عياله شيئا من حطامها ومساواته بينهم وبين بقية المسلمين
في الثقة من بيت المال وانه لم يوص بالخلافة عنه لأحد من
ذريته وانما فوض ذلك لرأي المسلمين

حكمة اقتران الحج وهو له حكمة ثم ربه حتى يبين
 آدم وزوجته وسيد برهه وبراءة زوجته عليه السلام
 والافتداء به

١٠٣

بيان ان اعمال الحج موسومة على اثنين من حقها - لا فكل
 البشري الفوه من لانج اى دير مواج سبه ترمه
 امصاب وحكمة لاجرم والخوف والسعي وغير ذلك من
 لامل الحج

١٠٤

معنى تسمية الكعبة بيت الله وتسمية حجرة لاسيد بيت
 وحكمة محصور لاجرم وتبين حجرة

١٠٦

تسمية العمال الحج تعبدي ومعنى العبودية لله تعالى وشوفا من
 اشرف اوصاف الرسول

١٠٧

حكمة نزول الحج في وادي منى وتجره من حرمه وقصد
 ايام العيد هناك وبيان ان ذلك كفضيلة هم من جنب الله تعالى

١٠٨

حكمة مشروعية الجهاد وكونه عدلا ووجوب محفظة المسلمين
 على دماء اهل الذمة واموالهم واعراضهم ونفوسهم
 علينا وبيان ان الجهاد في الشريعة المحمدية احتوى على تخفيفات
 لم تكن في الجهاد المشروع في الترانع قبلا

١١٠

اطلاع تلك الطائفة على ان في الشريعة من الصواب ما فيه
 تأمين ذوي الحقوق على حقوقهم

١١٢

احكام الزوجية وكونها على اتم نظام وحكمة تجويز الطلاق
 لرفع اضرار كثيرة وكونه بيد الزوج

١١٣

ايراد اشكال ايضا باحوال من يعده الناس من حملة علمائهم
وهو سد الخلال والحواب عن ذلك وبيان الفرق بين علماء
الآخر وعلاء السوء } ١٣٠

اخذير ممن تعلو صفات العلماء وهم من اجهل الجهلاء ومن
يدسوا المعارف والاسرار يأتون بالالفاظ الكفرية تشبهها
بالمعارفين الصوفية وبيان احوال العارفين والسبب في تعبيراتهم
اموهمه } ١٣٣

الساعة الساعة الدين استدلووا على صدقه عليه السلام باجماع
الصوائف المتقدمة عليه وهم عقلاء } ١٣٥

العائنة السامة الطبيعيون الماديون الدهريون الذين يجري
الكلام معهم على ابيات مدوت العالم وابتات محدته تم ابيات
دعوى الرسول عليه السلام والكلام معهم يطول لاقتضاء
احواله الزمان ذاك } ١٣٨

بين السبب الخامل لهؤلاء الطائفة على النحت عن دعوى
الرسول وعن سبب اتباع الطوائف له ورد اقوال ناسباب
بصديقه هي خلاف الحق وتفصيل رد الاقوال بان السبب في
تصديقه هو العصبية او صمغ الحماهير او الخوف او فصاحة لسانه
او تسليطه الوهم على المصحاء وبيان ان الوهم لا يكون له هذه
السلطة العامة المستمرة } ١٣٩

شروع هذه الطائفة في اقناع انفسهم بانهم لم يحيطوا علماً بجميع
لخديق التي يتصورها العقل وتحذرهم من انهم لا يأمنون من
وجود حقائق لا اضلاع لهم عليها } ١٤٥

حكمة اراحة تعدد الروايات في سائر الامور من ربح
 وحكمة اراحة من العدد في ربحه من ربحه
 التسري بالرقية وتذكر مرق لاربع وعشرين

١٢٠

حكم ربح خريم كبح ربحه من ربحه

١٢٣

احسن استدلال هذه المسألة من ربحه من ربحه
 صرح بالتسري وان ذلك لا يمكن ان يكون من ربحه
 على معرف لانه لا يكون من ربحه من ربحه

١٢٤

بان من هذه المسألة تحت استدلاله من ربحه من ربحه
 ذلك باب اربعة تسع من ربحه من ربحه
 دوام احكامه شريعته وقوانينها من ربحه من ربحه

١٢٦

الرد على ما يذيعه من بعض حجة من ربحه من ربحه

فيتسري ان ربحه من ربحه من ربحه من ربحه

في هذه التريفة ويمن ان ربحه من ربحه من ربحه

١٢٧

عنه التريفة المحمدية ان ربحه من ربحه من ربحه

ان يكون موافقاً تحت عيه

بيان ان من ربحه من ربحه من ربحه من ربحه

العلماء باستنباطها من ربحه من ربحه من ربحه

١٢٨

الجان رحمه الله تعالى وعصر دعوة العبد في جمع كتب محبة

الاحكام فيأثوه بالتصود

ايراد اشكال على ان التريفة المحمدية تصح حول متبعها

تذكر احوال من يكون منهم بلطد من ذلك وحوايل من هذا

١٢٩

الاشكال

بيان خطيئ تلك الطائفة في احوالها تنوع الانواع على حركة اجزاء
امادة وابطال قاعدتهم بانهم لا يتجئون الا الى الحسن وبيان
انهم لا بد ان يتجئوا للدليل العقلي

بيان ان اتباع الرسول عليه السلام بعد ما ثبت عندهم وجود
الاله سبحانه لا يحتاجون الى اثبات مصدر آخر لتنوعات العالم

الكلام على متعلقات علمه تعالى وارادته وقدرته والكلام على
معنى القضاء والقدر وما يرد من اخبار الرسل والاولياء بالمغيبات

الاستدلال على تبوت الحياة له تعالى والمخالفة للحوادث والقيام
بالتنفس

بيان ان دليل الوحداية له تعالى اثنا يلزم اقامته عند المسلمين
لاجل الاعتقاد او في مقابلة من يعتقد بالله العالم وان له شريكاً
وقامه الدين قلبياً وعقلياً على وحدانيته تعالى

اثبات الصفات الكمية اللائقة به تعالى غير التي تقدمت وعليها
مدار الاسوهية وبيان ان الشيء لا يوجد مثله فضلاً عن ان
القدس يوجد ، كمال والكمال اكمل منه وبيان عجز الانسان
عن صنع ما يقاربه من الاجسام الحوية وان ما يومه ذلك ليس
فيه لا تسليط السوايس والتأثير بخلق الله تعالى وبيان الفرق

بين صفاته وصفات الحوادث وبيان ما ورد من النصوص الشرعية
باثبات صفاته تعالى وحكم النصوص المتشابهات وبيان ان الشريعة
كما جاءت بآيات الصفات والاسماء له تعالى فقد جاءت
باندلائل برهانية واقتناعية على اثبات ذلك وعلى عظمة صفاته

١٢٦ } تدين ما اعتبر بينهم من انهم لا يصدقون بشيء حتى يسر كود
 بحواسهم واعتراهم بتصورهم في سبيل المعرفة وان رد - مجرد
 عنه وراء هذه الحبيبات ما هو لا حارب من الحارة .

١٤٨ } تندرهم من انهم لا يمنون من كون دعوى رسول - دق
 في نفس الامر ولا علم فم بذك وتوهم من سوء الفهم
 واتمهم على الحكم بان نظرم في دعوى الرسول لا حارب

١٥٠ } ذكر جملة من معتقدات الشريعة المحمدية اضمو عليه . وظهر انه
 مخالفتها علومهم فكادوا ينفرون عن بحث لولا اتفاقهم على
 الحكم به .

١٥٣ } اعتمادهم على المذاكرة مع عالم محمدي في تلك المسائل رعية في
 ظهور الحق وطلب ذلك العالم منهم ترجح ملخص مذهبهم

١٥٤ } ترجحهم لمذهبهم في اصل العالم وحصل تنوعاته على طريقة النشر
 وذكر تكون السماويات والارضيات ومذهبهم في الحياة والانس
 وغير ذلك

١٥٩ } تبوع ذلك العالم المحمدي في اقامة البرهان على بطلان قدم المادة
 وحركتها واتبات انها حادثة

١٦٧ } اقامة البرهان على وجود المادة وصفاته التي تدس عليها آثاره
 واتبات صفه الوجود . . تعالى وحكمة الله وانه يرم من عدمه
 اما الدور واما التمسس ويدين مع الدور متمسك واستحالة

١٧١ } ايات وجوب بقائه تعالى وادارته وقدرته وعلى وضرب مثل
 لذات بتأهدة مصنوعاته

{ الاستدلال باحوال النبات وغرائبه وذكر تمثيله لاجزاء الارض
 واماؤه واهواءه وادحالمه في بنيته وكيفية غذائه وتعرشه وذكر
 ٢١٧ { النباتات اخوائية وصور ازهارها كصور الحيوانات وما شاهده
 جامع الكتاب من صورة زهرة كالطير والنحلة وذكر النبات
 الحساس والمتحرك }

{ شروع في تبانيات النبات مما يدل على ان خالقه فاعل مختار
 ٢٢١ { وذكر اكبر الاتجار واصغر النبات وذكر جملة من تبانيات
 استكمالها وازهاره واثماره }

{ ذكر جملة من النبات هي من اغرب النعم كشجرة الخبز وشجرة
 ٢٢٥ { الحليب والقسدة وال نارنجيل }

{ خاتمة الكلام على عالم النبات وان احق الناس بالاستدلال
 ٢٢٦ { بشؤنه على الخالق تعالى هم العلماء النباتيون }

{ شروع في الاستدلال بعالم الحيوان على وجود الخالق سبحانه
 ٢٢٧ { وتعالى وصفاته اعظمية وتشرح كيفية تكونه بانقلابه من الجمادية
 الى النباتية ثم الى الحيوانية }

{ ذكر تبانيات الحيوان واكبر ما يكون منه واصغر ما يكون وفيه
 ٢٢٩ { تشرح الحيوانات المكروية }

{ ذكر تبانياته في الأعمار والمشي والطيران وعدد الأعضاء وتناول
 ٢٣٠ { الغذاء والتوالد وانتشيع وتربية الاولاد وعجالة الاعشاش واشكال
 البيض وكسوة الجسد الى غير ذلك }

196 { شروع من العلم المحسدي في الاستدلال بأدلة تعالى عن عظمته
وعظمته صفاته مع تقديم مقدمة تنس على ما يعتقد مسلمون
في الصفات العامة والخاصة لمادة وبيان ما يوافقون الدين و
يخالفونهم فيها والكلام على الجاذبية العامة وجاذبية الالهية
والالتصاق في الاجسام وابداء احتمال في بين حقيقتيهما

198 { بيان ان تأثير الاسباب في الكائنات ليس بطبعها وانما هو
بمحض خلق الله تعالى وان الزمان المشروط لتأثيرها هو عا ديه
ايضا كالاسباب والاستدلال على ذلك والتنبيه على ان خرق
العادة انما يكون لنحو معجزة نبي او كرامة لولي

204 { اول شروع في الاستدلال على وجوده تعالى وصفاته وعظمته
والاستدلال على ذلك بعالم الكواكب وما اشتملت عليه من
المنظام الغريب

206 { الاستدلال بكائنات الجو من نحو الهواء والرياح والسحاب
والرعد والبرق والامطار والتلوج وذكر النور وما قيل في تفسيره
من جانب الطبيعيين وايراد اشكالات على ذلك تلجى الخصم
الى الاقرار بالفاعل المختار سبحانه

210 { الاستدلال بالبحار والجبال والادوية والكهوف والسهول وما
اشتملت عليه من الغرائب والمنافع

213 { الاستدلال بالمعادن وتكويناتها وخواصها ومنافعها وانما تعجز
العقول عن تعليقات صفاتها والكلام على خواص المغناطيس
وبيان ان عقول الماديين تعجز عن تعليقاتها الشافية ولا يسعهم
الا احالتها على الفاعل المختار

عقائد اولئك الثلاثة من تعليمهم دينهم
مؤمنين ليكونوا من حيار المسلمين وينفعوا
نهم والرحاء من اهل الحل والعقد ملاحظة

صت الروح والحياة والعقل ونحو ذلك ما فيه
وجود احوال تعالى وبيان عجز البشر عن
رة الى سر هذا العجز

غائلة عقائدهم وذكر مثال لهم والمسلمين في
محكما وكمن منهما ابدى رأيه في مصدره

على ما تقدم من اثبات الاله وايجاده للعالم من
دلقه والحواب عن هذا الشبه والاستدلال
في سبيل المعرفة بكثرة ما يوجد في كتبهم
لهم وبيان ان اللائق بالماديين بعد تصورهم
م الى قصورهم في معرفة الحقائق ان لا
حقيقته سبحانه وضرب مثال لذلك وبيان
بعدهم ان الايمان غير العلم وبيان ان الايمان

الشبه الثلاثة للماديين بان البشر بما اعطي لهم
اعظسة الاله وصفاته وحكمه كالحيوانات
الى عظمة الانسان واعماله واسرارها

ما قرره الماديون من مذهبهم للعالم المحمدي
م مباحث

ذكر اختلاف الحيوان في سعيه على رزقه وفي تحمله الغوائل
الخارجية وذكر الحيوان اسما هيدرا يدي ذاق قطع ثلاث قطع
عد كل منها حيونا مستقلا

٢٣٨

ثم ذكر ما تقدم ان اختلافات الحيوان تدل على ان الله سبحانه
لا يحكم عليه ناموس

٢٣٩

الكلام على تركيب العين ونواميس النور التي يتبها لا بصار
وم دبرت الحكمة الالهية لتكامل هذه الوظيفة

٢٤٠

الكلام على ما قالوا من ان النور يرسم الصورة على الشبكية مقلوبة
وما وجهه ادراكها منقوبة وذكر احتمال يرفع هذا الاشكال

٢٤٥

بيان عجز المعلمين عن ايضاح كيفية ادراك الدماغ

٢٤١

الكلام على حكم انتظام خارج العين ووظائف الاجفان وحركتهما
والاهداب واحواجب والدمع والقدة لدمعية

٢٤٨

بيان ان جميع ما استتوط الخواس هي تروم شادية يحصل الاحساس
بخلق الله تعالى عندها لا بها وايراد حكاية في ذلك

٢٥١

ذكر اجال ما استتم عليه الجسم الحيواني من الاعضاء ووظائفها
وما يدل على تدبير خالق ذلك وممكنه وبيان ان العلماء الذين

٢٥٣

يطلعون على تفاصيل علم الحيوان والنبات وبقية العلوم الطبيعية هم
جديرون بان يكونوا من اقوى الناس ايمانا بوجود الله العالم سبحانه

٢٥٣

ايراد اشكال بان بعض التلامذة للذين يدخلون مدارس العلوم
الطبيعية يضعف ايمانهم او يفقد فكيف القول بان تدرك العلوم

٢٥٤

تقوي الايمان ودفع هذا الاشكال ببيان ان سبب ضعف ايمانهم
من عدم تصحيح عقائدهم وفساد عقائد معلمهم

الكلام على ما ورد من النصوص الدالة على ان الانسان خلق
مستقلاً لا ناسئاً عن غيره وبيان ان المسلمين لا يلزمهم تأويل
هذه النصوص ما دام انه لم يقم دليل قاطع على خلافها

دلالة الطبيعيين بعد اعتقادهم بالدين الاسلامي على تطبيق
مذهبهم بنسوء الانسان على النصوص الشرعية اذا قامت عندهم
ادلة قطعية وبيان جواز اعتمادهم على قول بعض علماء الاسلام
في المخلوق الذي خلق فيه الانسان الاول والجنة التي لسكن فيها
وخلق زوجته منه

بيان انه لا يعاب بالادلة الظنية في جانب النصوص الشرعية والآ
لاوجب ذلك اختباطاً في المعتقد

بيان ان ادلة الماديين على النسوء ظنية وسرد اشهر ادلتهم على ذلك
بيان النواميس الاربعة التي التي اعتمدها الطبيعيون في توجيه
النسوءي دموس الوراثة والنباتات وتنازع البقا والانتخاب
الطبيعي

ابطال استدلال الطبيعيين على النسوء بالاعضاء الاثرية

ابطال استدلالهم عليه بالاكشافات الجيولوجية

بيان ان النواميس الاربعة يمكن وجودها مع ان الله تعالى اوجد
العالم على طريق الخلق وبيان حكمة التباينات في المخلوقات

بيان ما يدل على ان الانسان لم يشتق هو والقرد من اصل واحد

بيان ما يخلق عليه من الضعف والبلادة ثم يترقى الى القوة والفهم

الى درجة سامية بخلاف القرد وبقية الحيوانات

{ تقديم مقدمتين إرد عليهما الأولى في بيان ن لاعة د الاسلامي
يعتمد فيه على النصوص الشرعية الموثقة و مستهجرة ونمسيه
وبيان ما يجب اعتقده منه با بدون تأويل وما يجوز تأويله
لموافقة الدليل العقلي القاطع واتممين بقوة تعدي هل بلغ معرب
استمس الآية

٢٨٣

{ المقدمة الثانية في اثب الشرائع اما يقصد بها ارتداد الخلق الى
الحق والى ما فيه صلاحهم واما بيان العلوم الطبيعية فليس من
مقاصدها واما تذكر منها ما فيه الدلالة على الصانع

٢٨٨

{ بيان النصوص الواردة في خلق الاكون وما قال عنه الاسلام
في فهمها وما يكفي من الاعتقاد في ذلك

٢٨٩

{ بيان ان ما قيل في تكون الاكون في العلوم الطبيعية هو مبني
على الظنون والمسلمون لا يقولون بها الا اذا قام الدليل القاطع
وحينئذ ان كان شيء منها مخالفا للنصوص الشرعية وفتوا بينه
وبينها بالتأويل

٢٩٢

{ دلالة الطبيعيين اذا اعتنقوا لدين الحمدي على تطبيق مذهبهم
بوجود الاكون على الدين ولو على قول خلاف الجمهور وان
ذلك يكفي نجاتهم

٢٩٤

{ بيان ان المسلمين كان يكفيهم الاعتقاد بوجود عوالم الارض
على اي طريقة من الخلق او النشو ما دام الكل بخلق الله تعالى
لولا ان نصوص شريعتهم تدل ظواهرها على طريق الخلق وان
تلك النصوص لم يبق دليل قاطع يلجئ الى تأويلها

٢٩٦

{ بيان انه يمكن للماديين اذا قام دليل قاطع على قولهم بالنشو واعتنقوا
الدين ان يطبقوا تلك النصوص على ما قام عندهم

٣٠١

{ قول الامام ابي طاهر صاحب سراج العقول في رد شبهة البعث
بان الذرة التي اخذ عليها العهد هي التي يرد اليها الروح ثم ينضم
اليها سائر الاجزاء الفضلية ونقرر هذا المقام على ما تقدم باحتمال
ان الله تعالى كون الروح من اجزاء فردة وكون الذرات كذلك
ووضعها في ظهر آدم الى نهاية التقرير بدفع الشبه والاستدلال
على تقريب ذلك بعبارات فاثولوجية

٣٥٠

{ بيان ان الدين الاسلامي لا يكلف اتباعه بذلك التفصيل المتقدم
باعتقاد حقيقة الروح والبعث وانما ذلك التفصيل لاقتناع الحضم
بانه يمكن توجيه ذلك على قانون العقل ويكفي في الاعتقاد
الاجمال على وجه لا يستلزم محالاً

٣٦٠

{ ايراد ادلة عقلية على حصول البعث تطمئن بها القلوب
بيان ان مذهب الماديين بانكار البعث شر لا يماثله شر
الكلام على مسألة نزول المطر من السماء وتطبيقها على العقل
احالة لعالم المحمدي للطبيعيين في التوفيق بين الشرع والعقل
على سؤال العلماء اهل الذكر والمعرفة من المسلمين وتحذيرهم
من مذاكرة الجهلاء

٣٦٢

٣٦٦

٣٦٩

٣٧١

{ حكاية ما سمع عن بعض الصغفاء من قول لا يجوز في الدين
الاسلامي الاعتقاد بوجود اميركا لان وجودها يستلزم اعتقاد
كروية الارض وتبزيه الدين الاسلامي عن مثل هذه المكابرة
في المحسوس وانه يمكن القول بالكروية مع عدم مخالفة للدين

٣٧٢

{ اقتناع الطائفة الطبيعية بالدين الاسلامي ودخولهم فيه والله على
كل شيء قدير

٣٧٣

شروع في التوفيق بين ما ورد في شريعة وقيل
حقيقة الحياة وعقل الانسان وان عتبه لا يخفى
لا في كم } ٣٣٨

شروع في الكلام على نية المسائل التي ذكرها
الشريعة المحمدية وبيان ان وجود السموات وال
والقلم والجنة والنار والارضين السبع لا ينافي
الأكسافات الملكية مع بيان حامس للمسلمين ع

بيان ان وجود الائمة وخن وقتد رهم علي التت
العضية مع الاحتجاب على الابصار وملئهم استحو
العقل وله نظائر في عالم الطبيعيات } ٣٣٦

بيان ان وجود الروح وحصول البعث ودخول دار
ينافيه العقل } ٣٤١

الكلام على البعث وكيفية اعتقاده في الشريعة ودفع
الواردة عليه من جانب الفلاسفة } ٣٤٣

الكلام على الاجزاء الاصلية والاجزاء الفضائية
وتوجيه كيفية البعث عليهما } ٣٤٤

استدلال الرازي على ان الانسان غير تلك الب
القلب } ٣٤٦

الكلام على تفسير آية اخذ العبد على ذرية آدم
اخراجهم من ظهره وكيفيته } ٣٤٨

تسببه من انكر مشروعية الجهاد ثم بمقابلته بينه وبين جهاد الشرائع
المتقدمة اقر باستحسانه وانه عادل ونقل نصوص الكتب المتقدمة
في الجهاد

٤٠٤

بيان ان الله تعالى من عادته انه قد يعاقب الكفار والعصاة في
الدنيا والاحرة فلا مانع من مشروعية الجهاد

٤٠٨

تسببه من طعن ان الدين الاسلامي لم يقم الا بالسيف وردھا
وبان كثرة من اسلم قبل مشروعية الجهاد

٤١٠

تسببه من ذم الاسترقاق في الدين وردھا بانه مستحسن بل قد
يكون نايعة للرقيق وبيان ما راعته الشريعة في حقّه

٤١٣

وما يالشرعية بالاحسان الى الرقيق ومساواته بالمعيشة وترغيبها
في تحرير وبيان ما شرعه من الوسائل لتحريره وتقصير مدة

٤١٦

لاسترقاق وما جعلته من الوصلة بين الرقيق وسيد كوصلة النسب
بيان سلوك اهل الشريعة طرائق كثيرة في الاحسان الى الرقيق

ويجاب نعم اليه لولا الرق ما كان بناھا

دفع تسببه بوجود البعض من يعامل الرقيق بالقسوة وبيان ان
ذات نحر لا حكم له وان ما يوجد في بعض الممالك غير مملكة

٤٢٢

الاسلام هو من النظاعة بمكان

نقل نصوص من العهد العتيق والعهد الجديد على مشروعية
لاسترقاق وتقريره في الشرائع المتقدمة

٤٢٣

كيفية معاملة اهل الذمة في الشريعة المحمدية وما يجب من
حمايتهم والحافضة عليهم

٤٢٧

حكم من بقي مضراً على المخالفة وتحصنهم من المسلمين وحكم
مناقبين واقسامهم وعلامة النفاق

٤٢٨

ذكر من اخذتهم عزة النفس عن الاقرار بتسليمه سلام
واخذوا يوردون الشبه على طوائف الذين اتبعوه وردت
الطوائف لشبههم

٣٧٤

شبهتهم على المصدقين بسبب اعجازهم عن معارضة قرآن ورد
الشبهة

٣٧٦

شبهتهم على المصدقين بسبب ما احمى عليه قرآن من المنع
او بسبب انتظام حال الشريعة ورد شبهة وفيه اثبات اميته عليه
السلام ودفع تهمة تعلسه من غيره كبحيرا او سلمان الفارسي

٣٧٨

شبهتهم على المصدقين بسبب اعتبار احوال الاث طوائف ورد
الشبهة

٣٨٥

شبهتهم على المصدقين بسبب خوارق العادات ورد الشبهة ودفع
تهمة السحر عنه عليه السلام

٣٨٨

شبهتهم على المصدقين بسبب انطباق العلامات عليه ورد الشبهة
شبهتهم على المصدقين بسبب توفيق الاله على صدقه ورد الشبهة
وفيه بيان ان المجموع حكما ليس لكل فرد

٣٩١

٣٩٣

شبهتهم على الذين كانوا ماديين ثم صدقوا باقتناع العامة المحمدي
ورد الشبهة

٣٩٧

ذكر طائفة كانت خادمة الافكار واصرت على التكذيب وبيان
انهم لا يعذرون ولا يعذر المتساهل في تركه تعلم الاحكام الدينية

٣٩٩

بيان انه عليه السلام لم يترك الموعظة واقامة البرهان للمخالفين
حتى ايسر العقول من ايمانهم في ذلك فشرع الله تعالى الجهاد
وبيان ان الجهاد في شريعته عدل وانه احتوى على تخفيفات
كثيرة لم تكن في الشرائع المتقدمة

٤٠٢

تصحیح وجد بعض اغلاط جزئیہ لا تخلو عنها المطبوعات
امدرك ولكن تسهيلا الامر وضع لها هذا الجدول في الخطأ
إب ومن اصلح نسخته بحسبه فله من الله تعالى الاجر

سطر	خطاء	صواب	فة
١٨	تشمأز	تشمتر	
٥٠	محمّد	محمد	
١٣	مخبّر	مخبّر	
٣	تصرف	التصرف	
٧	ولوليته	وتولية	
٧	اشارة الباطن	اشارة الى تطهير الباطن	
٦	زوجه	زوجته	
٦	الامن ضرر	الامن من ضرر	
١١	ياذهاق	بازهاق	
٠٨	واسيغاثوا	واستغاثوا	
٠١	نكاحهم	نكاحهن	
١٦	هـ	ها	

{ حكمة انتقاءه عليه السلام اورد رالت عدمه تمه
 { محمد الصديق رضي الله تعالى عنه من اشارة ا
 { وحروجه عليه السلام من لديا على ما ودع في قلوب
 { المحبة والتعظيم

٤٣٩

{ الحائمة في بيان ان ما حد الدين المحمدي من القم
 { والاحراج والاحزاب وتروط الاجتماع انطلق

٤٣١

{ بيان احلاف مذاهب الاسلامية في افرع وان
 { وبقاء المذاهب الاربعة وبيان اتباعهم لا يعتقد
 { الا الخير

٤٣٦

{ بيان قول علماء الحنفية بسد باب الاجتهاد من عد
 { ومحاطة الدوه العتريه ايدها الله تعالى على تميز
 { ذلك عين الحكمة سدا لسد الاحتياط في الدين

٤٣٨

{ الاستدلال على سد باب الاجتهاد ونقل كلام تو
 { المدخل تاقييد ذلك وفيه الكلام على فصل القر
 { بتهادة الرسول عليه السلام

٤٣٨

{ دفع كلام بعض المتلبسين ينتصب العلم من الاوى
 { القرآن وترك الاحد بالاحاديث ورد شبهتين له

٤٤٧

{ التنبية على ملاحظات يراعيها مطالع الرسالة وتم
 { بعقيدته التي يرجو من فضله تعالى ان يلقى الله تع

٤٥٤

صواب	خطاء	سطر
النبات	النبات	٠٧
الجزور	الجزور	٠٨
كلا	كن	٠١
المخرج	المخرج	١٣
الطبقات	الصبغات	٠٩
حجمها	خجمها	٠٥
عبرة	عبرة	٠٥
والفونوغرافية	والفونوغرافية	١٤
هذا وجميع	هذا جميع	١٠
تولد	توالد	٠٧٠
وما يكون	يكون	١٦
وعادت	وعادة	١٧
من ان الله	من الله	٠٥
على	اعلى	٠٩
العالم	العالم	١٦
ينشأ	يشأ	٠٩
ينشأ	ينشو	١٣

صحيحة	سطر	خطاء	صواب
١٢٩	١٧	بعد	بعض
١٣٧	٠٦	مستقبلة	مستقاة
١٣٧	١٦	محمد	محمد
١٤٠	١٨	يتعقدون	يعتقدون
١٤٢	٠٧	خجة	حجة
١٥٧	٠٤	انوع	انواع
١٦١	٠٧	منها	منه
١٦٧	١١	ووجود	ووجوده
١٨٢	٠٨	لانه	لان
١٨٢	٠٨	يجوز على اخر	جاز على الاخر
١٨٤	٠٨	تدعو	تدعوا
١٨٦	٠٦	ثبت	تثبت
١٨٨	٠١	المتفرد	المنفرد
٢١٢	٠٤	كدرا	كدار
٢١٣	٠٢	جمد	خمد
٢١٤	٠٤	باش	بأس
٢١٨	٠٧	جزوره	جذوره

صحيفة	سطر	خطاء	صوب
٣٦٨	١٠	مسلوع	ماسوع
٤٠١	٠٩	للبطر	البطر
٤٣٧	٠٧	بقت	بقيت
٤٣٨	٠٦	ازكى	اذكى

بقي بعض اغلاط مثل نقص او زيادة في منقط و تحريف بعض
الحروف او نموذك لا تمنحني على فطنة القاري والله الهادي



طبع برخصة مجلس معارف ولاية بيروت الجليلة نمرة ٤٦ بتاريخ
أشرين ثاني سنة ١٣٠٥

